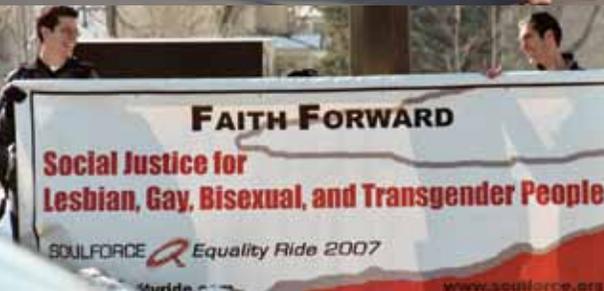


# Principales aprendizajes de las feministas

**al frente:** Resúmenes de los estudios de caso sobre la resistencia y el desafío a los fundamentalismos



---

**Principales aprendizajes de las feministas al frente:  
Resúmenes de los estudios de caso sobre la  
resistencia y el desafío a los fundamentalismos**

---

## Publicaciones de la Iniciativa de AWID

### Resistiendo y Desafiando a los Fundamentalismos Religiosos:

Las versiones completas de los estudios de caso que integran Feministas al Frente se pueden consultar o bajar del sitio de AWID en Internet, [www.awid.org](http://www.awid.org). En este documento se incluyen resúmenes de los estudios de caso, recopilados por AWID y extraídos de los estudios de caso completos.

Virginija Aleksejune,  
Margarita Jankauskaite y  
Vilana Pilinkaite-Sotirovic  
Lygių galimybių plotros centras  
(Centro para el Avance de la Igualdad)

*Enfrentando el fundamentalismo católico en la ex Unión Soviética: El caso de Lituania*

Carmen Hein de Campos, Themis-Assessoria Jurídica e Estudos de Gênero

*Criminalización en masa por aborto: Violación de los derechos reproductivos de las mujeres en Mato Grosso do Sul, Brasil*

Guadalupe Elizalde Molina y Martha Guadalupe Figueroa Mier; editado por Luz Maceira Ochoa  
COLEM-Colectivo de Encuentro entre Mujeres

*Los fundamentalismos religiosos en contextos indígenas de Chiapas y la violación de derechos de las mujeres*

Leona English, Lucille Harper y Betsy MacDonald, Antigonish Women's Resource Centre (Centro de Recursos para Mujeres de Antigonish)

*El activismo feminista rural y el fundamentalismo religioso en Nueva Escocia, Canadá*

Haven Herrin, Soulforce Q (división de adultas/os jóvenes de Soulforce)

*Sexualidad, género y la derecha religiosa: Activismo juvenil por los derechos LGBT en EEUU.*

Jessica Horn

*Fundamentalismos Cristianos y los Derechos de la Mujer en el Contexto Africano: Mapeo del terreno*

Teresa Lanza Monje, Católicas por el Derecho a Decidir-Bolivia

*Desafiando los fundamentalismos religiosos en Bolivia: La inclusión de los derechos sexuales y reproductivos en la Constitución*

Nadine M., Meem

*Mujeres árabes queer y transgéneros enfrentándose a diversos fundamentalismos religiosos: El caso de Meem en el Líbano*

Jaris Mujica y Mauricio Rivera, Observatorio de los Grupos Anti-derechos-Centro de Promoción y Defensa de los Derechos Sexuales y Reproductivos (PROMSEX)

*Un panorama de los grupos fundamentalistas en Perú*

Elizabeth Plácido, Católicas por el Derecho a Decidir-México

*Desafiando a los fundamentalismos religiosos en México: La separación Estado-iglesias y la reafirmación de los derechos sexuales y reproductivos de las mujeres*

Lucila Puyol y Paula Condrac, Multisectorial de Mujeres de Santa Fe (integrante de la Campaña Nacional por el Derecho al Aborto Legal, Seguro y Gratuito)

*La muerte de Ana María Acevedo: Bandera de lucha para el Movimiento de Mujeres*

Kauara Rodrigues, Juliano Alessander, Natalia Mori y Soraya Fleischer, Centro Feminista de Estudos e Assessoria - CFEMEA

*Los fundamentalismos religiosos y políticos como amenaza para los derechos de las mujeres: Desafíos para el poder legislativo en Brasil*

Ydalid Rojas Salinas, Foro Regional por los Derechos Sexuales y Reproductivos

*Los fundamentalismos religiosos y el caso del Protocolo del Aborto Terapéutico en Arequipa, Perú*

Shadi Sadr, Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre

*Nos apuntan con piedras: Una visión general del discurso y las estrategias de la Campaña 'Detengan las Lapidaciones para Siempre'*

Trupti Shah, Sahiyar (Stree Sanghathan)

*Fundamentalismos religiosos y comunalismo en el contexto de la India: El caso de Sahiyar*

Carmen Sorrentino, Associazione Luca Coscioni per la libertà di ricerca scientifica

*Associazione Luca Coscioni y el World Congress for Freedom of Scientific Research: Una experiencia italiana de resistencia contra los fundamentalismos religiosos*

Nathanael G. Sumaktoyo y Yuyun Rindiastuti

*Los fundamentalismos religiosos y la vida estudiantil: Una mirada desde Indonesia*

Stasa Zajovic y Katie Mahuron, Mujeres de Negro-Serbia

*Enfrentando el creciente poder de la iglesia ortodoxa serbia en la vida pública: El caso de Mujeres de Negro-Serbia*

---

## **Principales aprendizajes de las feministas al frente: Resúmenes de los estudios de caso sobre la resistencia y el desafío a los fundamentalismos**

---

**Serie :** Feministas al frente

*Shareen Gokal, Rosanna Barbero, Cassandra Balchin*

## Índice

- viii Prefacio
- xi Agradecimientos
- 1 **Principales aprendizajes de las feministas al frente:** Estudios de caso sobre la resistencia y el desafío a los fundamentalismos
- 32 **Resúmenes de los estudios de caso de las feministas al frente**  
**Enfrentando el fundamentalismo católico en la ex Unión Soviética:** El caso de Lituania
- 35 **Criminalización en masa por aborto:** Violación de los derechos reproductivos de las mujeres en Mato Grosso do Sul, Brasil
- 38 **Los fundamentalismos religiosos en contextos indígenas de Chiapas y la violación de derechos de las mujeres**
- 43 **El activismo feminista rural y el fundamentalismo religioso en Nueva Escocia, Canadá**
- 47 **Sexualidad, género y la derecha religiosa:** Activismo juvenil por los derechos LGBT en EEUU.
- 51 **Fundamentalismos Cristianos y los Derechos de la Mujer en el Contexto Africano:** Mapeo del terreno
- 55 **Desafiando los fundamentalismos religiosos en Bolivia:** La inclusión de los derechos sexuales y reproductivos en la Constitución
- 58 **Mujeres árabes queer y transgéneros enfrentándose a diversos fundamentalismos religiosos:** El caso de Meem en el Líbano
- 62 **Un panorama de los grupos fundamentalistas en Perú**
- 65 **Desafiando a los fundamentalismos religiosos en México:** La separación Estado-iglesias y la reafirmación de los derechos sexuales y reproductivos de las mujeres
- 68 **La muerte de Ana María Acevedo:** Bandera de lucha para el Movimiento de Mujeres
- 71 **Los fundamentalismos religiosos y políticos como amenaza para los derechos de las mujeres:** Desafíos para el poder legislativo en Brasil
- 74 **Los fundamentalismos religiosos y el caso del Protocolo del Aborto Terapéutico en Arequipa, Perú**
- 77 **Nos apuntan con piedras:** Una visión general del discurso y las estrategias de la Campaña 'Detengan las Lapidaciones para Siempre'
- 81 **Fundamentalismos religiosos y comunalismo en el contexto de la India:** El caso de Sahiyar
- 85 **La Associazione Luca Coscioni y el World Congress for Freedom of Scientific Research:** Una experiencia italiana de resistencia contra los fundamentalismos religiosos
- 89 **Los fundamentalismos religiosos y la vida estudiantil:** Una mirada desde Indonesia
- 92 **Enfrentando el creciente poder de la iglesia ortodoxa serbia en la vida pública:** El caso de Mujeres de Negro-Serbia

---

La Asociación para los Derechos de la Mujer y el Desarrollo (AWID) es una organización internacional de membresía comprometida con la igualdad de género, el desarrollo sostenible y los derechos humanos de las mujeres. La misión de AWID es fortalecer la voz, el impacto y la influencia de las activistas, organizaciones y movimientos por los derechos de las mujeres en todo el mundo para que puedan efectivamente lograr avances en los derechos de las mujeres.

Autoras: Shareen Gokal, Rosanna Barbero, Cassandra Balchin

Editora a cargo y correctora: Saira Zuberi  
Traductora: Alejandra Sarda-Chandiramani  
Correctoras (español): Verónica Delgado, Saira Zuberi  
Diseño: Nuria González, Griselda Ojeda

Fotografías de la tapa, de izquierda a derecha: Guadalupe Elizalde Molina y Martha Guadalupe Figueroa Mier; Virginija Aleksejune, Margarita Jankauskaite y Vilana Pilinkaite-Sotirovic; Trupti Shah; sitio de Internet Bareed Mista3jil; sitio de Internet Soulforce; Stasa Zajovic



<http://creativecommons.org/licenses/by-nc-sa/3.0/>

2011 Asociación por los Derechos de las Mujeres y el Desarrollo

Esta publicación puede distribuirse por cualquier medio, siempre y cuando no se haga de manera comercial y se reproduzca en su totalidad, sin alterar el texto y dando el crédito correspondiente a AWID y a la autora.

Esta publicación está disponible en línea en [www.awid.org](http://www.awid.org)  
Esta publicación está disponible en inglés, francés y español

## Prefacio

---

Esta compilación de dieciocho estudios de caso producidos por la Iniciativa de AWID Resistiendo y Desafiando a los Fundamentalismos Religiosos procura aportar a un abordaje más estratégico del pensamiento, el diálogo, la defensa y la gestión de las organizaciones y movimientos de mujeres frente a los fundamentalismos religiosos.

En sus esfuerzos por confrontar a los fundamentalismos religiosos, las/os activistas por los derechos de las mujeres expresan la necesidad de contar con más información acerca de las estrategias de resistencia y desafío empleadas por las mujeres en otros países. La encuesta que AWID realizó entre activistas en 2007 reveló que el 84% de la muestra consideraba que ésta era una necesidad fundamental (ver el cuadro “La investigación en la que nos basamos”).

Esta colección de estudios de caso se propone profundizar el análisis de las estrategias mencionadas en las otras publicaciones de la iniciativa, aportando ejemplos contextualizados de cómo estas estrategias funcionan en la práctica y dando una mayor visibilidad a la inspiradora diversidad que cobran la creatividad y la determinación de las mujeres. Los estudios de caso también permiten conocer en detalle cómo operan los fundamentalismos religiosos en distintos contextos. Esperamos que esta colección contribuya a la literatura sobre estrategias para el cambio social en general y enriquezca nuestros esfuerzos colectivos para responder a los fundamentalismos religiosos.

En 2008, AWID difundió un llamado abierto a presentar propuestas en inglés, español, francés y árabe sobre estudios de caso que documentaran estrategias feministas para hacer frente a los fundamentalismos religiosos. El objetivo era destacar estrategias que, en su mayor parte, cumplirían con los criterios siguientes:

### La investigación en la que nos basamos

Esta iniciativa, que se presentó en 2007, ha producido una variedad de recursos sobre la base de una encuesta realizada entre 1.600 activistas por los derechos de las mujeres que trabajan en 160 países, 51 entrevistas en profundidad con activistas, consultas e investigaciones adicionales.

- No haber sido documentadas previamente;
- Haber alcanzado al menos un cierto grado de éxito;
- Ser nuevas e innovadoras; y
- Provenir de una variedad de regiones, religiones, campos y métodos de activismo.

En los meses que siguieron, un comité de selección integrado por seis personas de diferentes continentes y que trabajan en distintas temáticas eligió dieciocho casos entre el impresionante número de propuestas presentadas, que fueron 180. En algunos casos, el comité fue más allá de los criterios priorizados para incluir estudios que aportaban ejemplos particularmente importantes de la forma como operan los fundamentalismos religiosos. Las/os autoras/es de los estudios de caso trabajaron luego con un grupo diverso de editoras/es y contaron también con la asistencia editorial de AWID para producir las versiones finales de sus estudios de caso.

Esta colección abarca una variedad de contextos: Argentina, Bolivia, Brasil, Canadá, EEUU, India, Indonesia, Irán, Italia, Líbano, Lituania, México, Perú y Serbia, y también incluye un panorama de los fundamentalismos cristianos en el África al sur del Sahara. Algunas/os de las/os autoras/es de los estudios de caso son activistas que trabajan con grupos específicos como las personas LGBTQI, comunidades indígenas o jóvenes, mientras que otras/os trabajan por los derechos de las mujeres más en general o sobre las políticas estatales. Algunos estudios de caso se sitúan en contextos rurales y otros en espacios urbanos. Algunas/os autoras/es eligieron como estrategia trabajar dentro de un determinado marco de referencia religioso, mientras que otras/os no lo hacen así. Algunas/os de las/os activistas que protagonizan los distintos casos concentran su trabajo específicamente en los fundamentalismos religiosos mientras que otras/os los enfrentan como parte de su activismo más amplio por los derechos.

Esta colección de ninguna manera pretende abarcar todas las estrategias significativas que se utilizan para resistir y desafiar a los fundamentalismos religiosos, pero sí esperamos que ayude a salvar la brecha que actualmente existe en nuestra comprensión de los fundamentalismos

religiosos como fenómeno global aportando un análisis contextualizado y en profundidad, dentro de un marco de referencia que incluye diversas religiones y regiones.

Las limitaciones que esta colección no logró superar se deben a distintos factores, entre ellos el esfuerzo por ajustarse a los criterios para la selección, la naturaleza misma de una convocatoria abierta a presentar propuestas, los medios de comunicación virtuales en los que nos apoyamos, y las limitaciones de la base de datos de AWID para el contacto que, aunque tiene un alcance amplio, no puede llegar a todos los rincones de los movimientos de mujeres.

También nos vimos restringidas en nuestra investigación por los idiomas en los que pudimos difundir y recibir propuestas (inglés, español, francés y árabe), así como por la limitada capacidad editorial de AWID para facilitar la documentación de los estudios de caso. La documentación no es un proceso neutro sino que está bajo la influencia de dinámicas de poder. AWID es una organización internacional feminista de membresía que tiene una determinada perspectiva acerca de los fundamentalismos religiosos, así como los medios institucionales para facilitar la documentación de estrategias. Esto les ofrece a las/os activistas la posibilidad de detenerse un momento, reflexionar sobre su activismo y escribir acerca de él. Por otro lado, el proceso mismo de facilitar la documentación de casos también puede influir sobre el resultado, tanto de maneras obvias como sutiles, por los casos que elegimos, el marco de referencia que establecemos para la documentación, la terminología que empleamos, las preguntas que formulamos a las/os autoras/es, la forma como editamos la versión final del texto. Al mismo tiempo, por más esfuerzos que hubiera hecho AWID, los estudios de caso nunca habrían salido a la luz de no ser por el compromiso y los aportes de las/os propias/os activistas. La versión completa de cada estudio de caso se puede consultar en línea. Cada estudio de caso se acompaña de un breve resumen —producido por AWID sobre la base del texto completo— que resume el contexto y las principales estrategias. Un capítulo introductorio que presenta los principales pensamientos y tendencias clave de toda la colección de estudios de caso se presenta en esta publicación. Esperamos que esta colección interese e inspire a las/os lectoras/es, y les ofrezca muchas ideas sobre las que puedan pensar y actuar.

## Agradecimientos

---

AWID agradece a todas/os las/os autoras/es de los estudios de caso que durante muchos meses trabajaron con nuestro equipo para presentar sus extraordinarias experiencias en esta plataforma global. También extendemos nuestro reconocimiento a las propuestas que no llegaron a convertirse en estudios de caso pero muchas de las cuales contribuyeron a enriquecer otros informes producidos por la Iniciativa Resistiendo y Desafiando a los Fundamentalismos Religiosos.

Agradecemos a las siguientes personas por el tiempo, el esfuerzo y los análisis que aportaron a este proyecto:

### Comité de selección de los estudios de caso:

Además de Ghadeer Malek, Asociada Programática de la Iniciativa de AWID Activismo Joven Feminista y Shareen Gokal, Directora de la Iniciativa de AWID Resistiendo y Desafiando a los Fundamentalismos Religiosos, el Comité también incluyó a:  
Gita Sahgal, Reino Unido  
Maria-Jose Rosado, Brasil  
Pallavi Sobti-Rajpal, India  
Wanda Nowicka, Polonia

### Editor/as de los estudios de caso:

Alejandra Sardá-Chandiramani, Argentina  
Cassandra Balchin, Reino Unido  
Deepa Shankaran, Canadá  
Frances Kissling, EEUU  
Juan Marco Vaggione, Argentina  
Lydia Alpízar Durán, Costa Rica  
Perla Vázquez Díaz, México  
Saira Zuberi, Canadá  
Shareen Gokal, Canadá  
Waheeda Amien, Sudáfrica  
Wanda Nowicka, Polonia

### **Edición, traducciones, revisión, producción y diseño:**

Alejandra Sardá-Chandiramani  
Andrea Del Angel  
Bailey Duller  
Brigitte L. Cohen  
Caroline Sin  
Cindy Clark  
Daniela Villegas  
Deepa Shankaran  
Griselda Ojeda  
Irma Molina  
Karen Murray  
Kate Miller  
Kim Sterne  
Lina Gómez  
Lynn O'Rourke  
Nicole Lisa  
Nuria González  
Rona Donefer  
Rochelle Terman  
Rosanna Barbero  
Saira Zuberi  
Sandra Dughman Manzur  
Verónica Delgado

### **AWID reconoce el financiamiento institucional aportado por los siguientes donantes para su programa desde 2009:**

Agencia Sueca de Cooperación Internacional para el Desarrollo  
Agencia Suiza de Cooperación para el Desarrollo  
Cordaid  
Fondo ODM3 del Ministerio de Asuntos Exteriores Holandés  
Fundación Levi Strauss  
Hivos  
Oxfam Novib  
Sigrid Rausing Trust  
Donante anónimo

## **Principales aprendizajes de las feministas al frente: Estudios de caso sobre la resistencia y el desafío a los fundamentalismos**

Esta inspiradora colección de dieciocho estudios fue escrita por activistas por los derechos de las mujeres en colaboración con la Iniciativa de AWID Resistiendo y Desafiando a los Fundamentalismos Religiosos. Esta colección constituye un homenaje a las mujeres y hombres del mundo entero que tienen la valentía y la determinación necesarias para desafiar normas y valores discriminatorios, impuestos en nombre de la religión. Ellas/os han denunciado y cuestionado las formas en que se manipula una de las fuerzas más poderosas de cualquier sociedad, como es la religión, para controlar a los seres humanos y violar sus derechos. La decisión de producir estos estudios de caso surgió como respuesta a la demanda por parte de las/os activistas por los derechos de las mujeres de contar con ideas y conocimientos que pudieran hacerse visibles mediante la documentación de manifestaciones concretas de los fundamentalismos religiosos y de las diversas formas en que las feministas han tratado de desafiar su poder.

Mediante el análisis en profundidad y detallado de instancias específicas de la formulación de estrategias feministas, estos estudios de caso aportan nuevas ideas en cuanto a cómo las/os activistas por los derechos de las mujeres están desafiando a una gama diversa de fundamentalismos religiosos en todo el mundo, a la vez que confirman de formas más complejas los conocimientos obtenidos a través de otros aspectos de la investigación de AWID. Al abarcar una variedad de contextos geográficos, religiosos e históricos, le agregan profundidad y dimensión a los conocimientos obtenidos a través de la encuesta y las entrevistas en profundidad, a la vez que colectivamente iluminan la diversidad de formas creativas que encuentran las/os activistas por los derechos de las mujeres para proteger y promover los derechos humanos atacando a los fundamentalistas religiosos.

Uno de los criterios iniciales de AWID para seleccionar los estudios de caso a partir de las 180 propuestas recibidas fue que reflejaran “éxitos”. Si bien no todas las campañas que se muestran en esta colección necesariamente alcanzaron sus metas en lo inmediato, todas pueden exhibir importantes logros indirectos. Los estudios de caso que integran esta colección también reflejan una clase diferente de logro: la creencia de que la justicia y la transformación no sólo son posibles aun en las circunstancias más difíciles sino que también se las puede alcanzar, aun si es necesario hacerlo poco a poco, día tras día.

África al sur del Sahara (pentecostalismo, cultos carismáticos y cristianismo evangélico)	<i>Fundamentalismos Cristianos y los Derechos de la Mujer en el Contexto Africano: Mapeo del terreno</i> Jessica Horn
Argentina (catolicismo)	<i>La muerte de Ana María Acevedo: Bandera de lucha para el Movimiento de Mujeres</i> Lucila Puyol y Paula Condrac Multisectorial de Mujeres de Santa Fe (integrante de la Campaña Nacional por el Derecho al Aborto Legal, Seguro y Gratuito)
Bolivia (catolicismo y cristianismo pentecostal)	<i>Desafiando los fundamentalismos religiosos en Bolivia: La inclusión de los derechos sexuales y reproductivos en la Constitución</i> Teresa Lanza Monje Católicas por el Derecho a Decidir-Bolivia
Brasil (catolicismo y cristianismo evangélico)	<i>Criminalización en masa por aborto: Violación de los derechos reproductivos de las mujeres en Mato Grosso do Sul, Brasil</i> Carmen Hein de Campos Themis-Assessoria Jurídica e Estudos de Gênero
Brasil (catolicismo y cristianismo evangélico)	<i>Los fundamentalismos religiosos y políticos como amenaza para los derechos de las mujeres: Desafíos para el poder legislativo en Brasil</i> Kauara Rodrigues, Juliano Alessandro, Natalia Mori y Soraya Fleischer Centro Feminista de Estudos e Assessoria-CFEMEA
Canadá (catolicismo)	<i>El activismo feminista rural y el fundamentalismo religioso en Nueva Escocia, Canadá</i> Leona English, Lucille Harper, y Betsy MacDonald Antigonish Women's Resource Centre (Centro de Recursos para Mujeres de Antigonish)

EEUU (cristianismo, pentecostalismo y cristianismo evangélico)	<i>Sexualidad, género y la derecha religiosa: Activismo juvenil por los derechos LGBT en EEUU</i> Soulforce Q (división de adultas/os jóvenes de Soulforce)
India (hinduismo)	<i>Fundamentalismos religiosos y comunalismo en el contexto de la India: El caso de Sahiyar</i> Trupti Shah Sahiyar (Stree Sanghthan)
Indonesia (islamismo)	<i>Los fundamentalismos religiosos y la vida estudiantil: Una mirada desde Indonesia</i> Nathanael G. Sumaktoyo y Yuyun Rindiastuti
Irán (islamismo)	<i>Nos apuntan con piedras: Una visión general del discurso y las estrategias de la Campaña 'Detengan las Lapidaciones para Siempre'</i> Shadi Sadr Stop Stoning Forever Campaign (Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre)
Italia (catolicismo)	<i>Associazione Luca Coscioni y el World Congress for Freedom of Scientific Research: Una experiencia italiana de resistencia contra los fundamentalismos religiosos</i> Carmen Sorrentino Associazione Luca Coscioni per la libertà di ricerca scientifica
Libano/Medio Oriente y norte de África (islamismo y cristianismo)	<i>Mujeres árabes queer y transgéneros enfrentándose a diversos fundamentalismos religiosos: El caso de Meem en el Líbano</i> Nadine M. Meem

Lituania (catolicismo) *Enfrentando el fundamentalismo católico en la ex Unión Soviética: El caso de Lituania*  
Virginija Aleksejune, Margarita Jankauskaite y Vilana Pilinkaite-Sotirovic  
Lygių galimybių plotros centras (Centro para el Avance de la Igualdad)

México (catolicismo) *Desafiando a los fundamentalismos religiosos en México: La separación Estado-iglesias y la reafirmación de los derechos sexuales y reproductivos de las mujeres*  
Elizabeth Plácido  
Católicas por el Derecho a Decidir-México

México (catolicismo y cristianismo pentecostal) *Los fundamentalismos religiosos en contextos indígenas de Chiapas y la violación de derechos de las mujeres*  
Guadalupe Elizalde Molina y Martha Guadalupe Figueroa Mier; editado por Luz Maceira Ochoa  
COLEM - Colectivo de Encuentro entre Mujeres

Perú (catolicismo) *Los fundamentalismos religiosos y el caso del Protocolo del Aborto Terapéutico en Arequipa*,  
Jaris Mujica e Mauricio Rivera  
Observatorio de los Grupos Anti-derechos-Centro de Promoción y Defensa de los Derechos Sexuales y Reproductivos (PROMSEX)

Perú (catolicismo) *Los fundamentalismos religiosos y el caso del Protocolo del Aborto Terapéutico en Arequipa*,  
Ydalid Rojas Salinas  
Foro Regional por los Derechos Sexuales y Reproductivos

Serbia (iglesia ortodoxa serbia) *Enfrentando el creciente poder de la iglesia ortodoxa serbia en la vida pública: El caso de Mujeres de Negro-Serbia*  
Stasa Zajovic y Katie Mahuron  
Women in Black-Serbia (Mujeres de Negro-Serbia)

## El impacto de los fundamentalismos religiosos sobre los derechos y las vidas

La encuesta realizada por AWID reveló que ocho de cada diez activistas de 160 países consideran que los fundamentalismos religiosos tienen un impacto negativo sobre los derechos de las mujeres, mientras que el 69% de ellas/os piensan que los fundamentalismos religiosos constituyen un obstáculo más severo que otras fuerzas políticas para los derechos de las mujeres. El punto central que aparece destacado en todos los estudios de caso, con sus descripciones detalladas de estrategias de resistencia feministas, es la necesidad de documentar, compartir y hacer visible el impacto de los fundamentalismos religiosos, tanto en sus manifestaciones que son específicas de un contexto determinado como en las que se comparten a escala global. Los impactos de los fundamentalismos religiosos en las vidas de las personas, y especialmente en las vidas de las mujeres, que se analizan en estos estudios de caso refuerzan las conclusiones ya analizadas en otras publicaciones de la Iniciativa de AWID Resistiendo y Desafiando a los Fundamentalismos Religiosos<sup>1</sup>. Se les puede agrupar en las siguientes categorías de impacto generales y conectadas entre sí, que atraviesan los distintos estudios de caso:

- Menos autonomía de las mujeres en un sentido general, acompañada del reforzamiento de los roles de género rígidos y la normalización de la pasividad en las mujeres;
- Más violaciones a los derechos de las mujeres a su autonomía corporal (tanto por actores estatales como no estatales), específicamente en cuanto a la autonomía sexual, la diversidad de expresiones y orientaciones sexuales, la libertad de vestimenta, la salud y los derechos reproductivos;
- Más violencia y divisiones sociales, que afectan sobre todo a las personas o grupos que desafían a los fundamentalismos de manera directa (como las/os activistas que luchan por derechos), las personas que tal vez no desafían a los fundamentalismos de forma deliberada (las mujeres que quieren hacerse abortos o las personas LGBTQI) o las comunidades estereotipadas en el rol del “Otro enemigo” (como determinadas minorías religiosas y/o étnicas);
- Más presión psicológica sobre las personas que no se adaptan al ideal fundamentalista;
- Menos libertad intelectual y científica; imposición de censura sobre los puntos de vista políticos disidentes;

- Menos desarrollo y democracia debido al incremento de ataques contra los derechos de las mujeres, las instituciones de derechos humanos y el sistema judicial, y también más violencia e intolerancia en la sociedad;
- Más presión en contra de reformas legales y políticas basadas en derechos, o de la implementación adecuada de los derechos garantizados en las constituciones y leyes nacionales.

### Aclarando los conceptos:

#### ¿Qué son los “fundamentalismos religiosos?”

Los estudios de caso repiten elementos que ya revelaron otros aspectos de la investigación de AWID<sup>2</sup>: que las/os activistas por los derechos de las mujeres entienden este término de maneras variadas y con matices, que incluyen los siguientes elementos: **son absolutistas e intolerantes, son anti-mujeres y patriarcales, tienen que ver con los fundamentos de la religión, tienen que ver con la política y el poder, son anti-derechos humanos y libertades, son literalistas y pasados de moda, violentos, y tienen que ver con la cultura y la tradición.**<sup>3</sup>

#### Algunas advertencias acerca del uso del término “fundamentalismos religiosos”.

Es necesario tener cuidado para no confundir la religión con los fundamentalismos religiosos, una distinción que hacen muchas/os de las/os autoras/es en esta colección. En la idea de religión hay espacio para una diversidad de interpretaciones, para la pluralidad de ideas y la posibilidad de transformaciones y liberación políticas. Los estudios de caso referidos a los siguientes países abordan, de una manera u otra, los aspectos potencialmente liberadores de la religión: Bolivia, Canadá, EEUU, India, Indonesia, Irán, Líbano, México y el informe regional sobre el África al sur del Sahara. Entender las diferencias entre religión y fundamentalismos religiosos resulta particularmente importante porque algunos de los estudios de caso indican que en muchas regiones la religiosidad es algo muy difundido. Hay otras razones por las cuales es necesario tener cuidado. Como se refleja en el informe regional sobre los fundamentalismos cristianos en el África al sur del Sahara, las/os activistas africanas/os tienen distintas opiniones acerca de la utilidad estratégica del término. Algunas/os consideran que es importante tener una etiqueta que se pueda entender en diversos contextos, para facilitar las resistencias y los desafíos, mientras que a otras/os les preocupa que el temor que el término genera y los estereotipos que invoca puedan deshumanizar a los fundamentalistas e impedirnos poder interactuar con ellos de manera efectiva. La diversidad de opiniones sobre este punto indica que es posible que las/os activistas se sientan más o menos cómodas/os con este término según el contexto en que trabajen.

### Una síntesis de estrategias fundamentalistas religiosas analizadas en los estudios de caso

Tomados en su conjunto, estos estudios de caso revelan numerosas similitudes en las estrategias de los fundamentalistas religiosos, y en los impactos que tienen sus acciones sobre los derechos humanos de las mujeres en todo el mundo. Si bien es posible nombrar y a veces incluso entender de formas ligeramente diferentes a los fundamentalismos según el contexto, sus agendas principales y las formas como operan son muy parecidas. El análisis de los discursos y estrategias fundamentalistas en otras publicaciones producidas por esta Iniciativa<sup>4</sup> se ve corroborado por los ejemplos que contienen los estudios de caso.

Pero los estudios de caso también aportan ideas nuevas acerca de la formulación de estrategias fundamentalistas. Una ventaja de los estudios de caso como formato es que permite contar con una perspectiva histórica y de contexto más profunda sobre el tema, desensamblando cómo los fundamentalismos religiosos son un fenómeno que está cambiando todo el tiempo: si bien los discursos y las agendas fundamentalistas religiosas permanecen inalterables, sus estrategias evolucionan y se adaptan continuamente. Estos estudios de caso han contribuido a profundizar los análisis generados por la encuesta en línea y las entrevistas en profundidad sobre todo en dos áreas específicas:

La forma estratégica y poderosa en que se combinan los fundamentalismos religiosos con otras formas de identidades políticas como el nacionalismo, las pertenencias de casta o étnicas.

El esfuerzo estratégico por socavar el carácter laico del Estado y utilizar su maquinaria (tanto en estados que formalmente son laicos como en aquellos que no lo son) para impulsar agendas fundamentalistas.

**Combinar la religión con otras categorías identitarias para movilizar poder y asumir el control:** La colección de estudios de caso está encuadrada en contextos en los que las feministas “resisten y desafían a los fundamentalismos”, es decir que su enfoque va más allá de los fundamentalismos religiosos en sí. Estos diversos fundamentalismos pueden competir pero con mucha frecuencia cooperan entre sí, con efectos devastadores. Por ejemplo en Bolivia, el estado mexicano de Chiapas, India, Líbano, Lituania y Serbia, los fundamentalismos religiosos no operan sólo dentro de los límites de la religión, reificando<sup>5</sup> así no sólo su propia religión sino también otras categorías identitarias (etnia, cultura, casta o nacionalidad), estrategia que utilizan para fortalecer su influencia. En el África al sur del Sahara, los fundamentalistas cristianos trabajan en conjunto con los discursos fundamentalistas culturales para reforzar el peso moral de sus argumentos. Los

estudios de caso revelan las diversas y complejas formas como los fundamentalismos religiosos construyen alianzas con otros sectores fundamentalistas de la sociedad, como los fundamentalismos económicos o militares, para acumular poder y ejercer influencia en distintas regiones.

**Esfuerzos por socavar el carácter laico del Estado y utilizar la maquinaria estatal para impulsar agendas fundamentalistas:** En esta colección de estudios de caso, este tema se puede dividir en las siguientes subcategorías:

**Explotar el rol privilegiado de la religión desde el punto de vista legal:**

Por ejemplo en Argentina y en Indonesia, el Estado no es laico o lo es sólo parcialmente, y la religión tiene un rol privilegiado, que goza de reconocimiento formal, en la formación de políticas públicas. En Argentina, los fundamentalistas religiosos utilizan este espacio para reforzar el control patriarcal mediante su influencia directa sobre el Estado y el control sobre los cuerpos de las mujeres. Aunque allí la ley permite el aborto cuando corren riesgo la vida o la salud de la mujer, los médicos y comités de bioética en los hospitales logran impedir la prestación de tratamientos que podrían salvar vidas con absoluta impunidad. En Indonesia, la descentralización ha fortalecido aún más el rol formal de la religión en las políticas públicas permitiendo que los gobiernos locales dominados por los fundamentalistas religiosos introduzcan disposiciones que contradicen garantías constitucionales.

**Subvertir el carácter formalmente laico del Estado:** En la mayoría de los países cubiertos por los estudios de caso (Bolivia, Brasil, Canadá, EEUU, India, Italia, Lituania, México, Perú y Serbia), el Estado es formalmente laico. Sin embargo, todos estos estudios de caso aportan ejemplos de cómo los fundamentalistas religiosos subvierten esta situación (ya sea desde adentro o desde afuera de los gobiernos), para ejercer una mayor influencia.

**Uso indebido de la maquinaria estatal y pública:** Cuando se utiliza la maquinaria del Estado para imponer el fundamentalismo religioso, la intensidad de sus impactos adquiere una dimensión diferente. Bajo la teocracia iraní, las leyes estatales imponen penas extremas a las mujeres que cometen transgresiones sexuales. Pero en la colección hay ejemplos en los que el mero carácter laico del Estado no constituye una protección suficiente contra la manipulación fundamentalista de la maquinaria estatal para violar derechos. En India, bajo influencia de los fundamentalistas hindúes, la burocracia estatal y la policía facilitaron las agresiones contra la minoría musulmana que ocurrieron en Guyarat en la década de los 90 y en la que le siguió, llegando inclusive a tomar parte en ellas, mientras que en Lituania la amenaza de quitarles a las ONGs el financiamiento estatal es un arma para silenciar a quienes se oponen a los fundamentalistas.

A continuación exponemos algunas de las estrategias utilizadas por los fundamentalistas religiosos para consolidar su poder y llevar adelante los cambios que se proponen, destacadas en los estudios de caso y que apoyan patrones que emergen en otros elementos de la investigación de AWID:

**Utilizar los cuerpos de las mujeres como foco de la violencia fundamentalista:**

Sin excepciones, los estudios de caso ilustran cómo el control sobre los cuerpos de las mujeres ocupa un lugar central en las estrategias fundamentalistas religiosas, ya que las mujeres desempeñan un doble rol como reproductoras de la comunidad y como símbolos de la familia, la comunidad y el “honor” religioso. Los fundamentalistas religiosos buscan controlar la movilidad, vestimenta, sexualidad y derechos reproductivos de las mujeres de su propia comunidad, y en algunos contextos (India y Chiapas, México) las agresiones sexuales contra mujeres de otros grupos están consideradas como una de las estrategias más eficaces para agredir a la comunidad entera.

**Poner énfasis en los roles de género rígidos, en una visión conservadora o patriarcal de la familia, y en la heterosexualidad:**

Por ejemplo en Canadá, Indonesia, Lituania y Perú (PROMSEX), quienes promueven estas normas son por lo general los fundamentalistas religiosos como parte de sus esfuerzos por controlar la sexualidad de las mujeres y a la sociedad en general. Para los fundamentalistas que implementan esta estrategia, las campañas que se describen en los estudios de caso fueron un desafío directo a sus discursos.

**Intolerancia frente a la diversidad y a la oposición:** En todos los estudios de caso, los fundamentalistas se muestran intolerantes frente a la diversidad política y social y sobre todo frente a la diversidad cultural y sexual. Esta intolerancia se manifiesta más que nada a través de la violencia psicológica, como ocurre en México cuando la jerarquía católica amenaza con excomulgar a quienes trabajan por la salud y los derechos sexuales y reproductivos. Por ejemplo, en Canadá, EEUU, Líbano y el África al sur del Sahara quienes se oponen a los actores fundamentalistas muchas veces son etiquetadas/os de “radicales”, “occidentalizadas/os” o “antinaturales”, y deslegitimadas/os de esa manera. En Perú y en Bolivia las/os activistas que trabajan contra los fundamentalismos muchas veces son objeto de difamación, violencia verbal y acusaciones falsas.

**Aprovechar los espacios públicos democráticos y cooptar el lenguaje de los derechos:**

Por ejemplo, en Brasil, Canadá y Perú resulta irónico que los fundamentalistas religiosos aprovechen espacios democráticos como los consejos escolares, organismos estudiantiles y

grupos de la sociedad civil como puntos de entrada para imponer su visión absolutista de la moral y su forma discriminatoria de entender los derechos. Particularmente en el terreno de la sexualidad y la salud reproductiva, los fundamentalistas religiosos cooptan el lenguaje de los derechos —el “derecho a la vida”— para socavarlos. Esto resulta visible sobre todo en Italia y América Latina, y se refleja también en las ONGs que apoyan una agenda fundamentalista pero invocan un lenguaje de derechos en sus nombres, como la Liga Católica por los Derechos Civiles que se menciona en el estudio de caso de Canadá.

**Utilizar el lenguaje de los derechos para influir sobre estándares internacionales y regionales:** Durante más de quince años, las fuerzas fundamentalistas han obstaculizado en forma sistemática el desarrollo de estándares internacionales de derechos humanos. El estudio de caso de Italia ejemplifica cómo, desde 2001, un grupo de estados bajo fuerte influencia de los fundamentalismos católicos y cristianos comenzaron a hacer cabildeo por una convención vinculante de la ONU que prohibiera todas las formas de clonación, sin diferenciar entre la clonación con fines reproductivos y terapéuticos. Gracias a la resistencia basada en los derechos, el documento propuesto terminó siendo una declaración no vinculante.

**Atribuirse superioridad moral y cooptar los conceptos de “vida” y de lo que es “natural”:** El estudio de caso de los EEUU analiza la pretensión de la derecha religiosa de ser la autoridad encargada de fijar estándares morales para todas las personas, mientras que el informe regional sobre el África al sur del Sahara destaca los esfuerzos de grupos fundamentalistas pentecostales, evangélicos y carismáticos por imponer su visión de la moral como normativa. Por ejemplo en Argentina y en Perú, los fundamentalistas religiosos explotaron las asociaciones positivas que despiertan conceptos como la “vida” y lo “natural”, para alcanzar fines que en la práctica equivalen a sus antítesis: las muertes de innumerables mujeres por abortos inseguros y la negación de tratamientos que podrían salvar las vidas de mujeres embarazadas.

**Manipular las esperanzas y temores de la gente:** Varios de los estudios de caso muestran cómo los fundamentalistas explotan las esperanzas y preocupaciones de la gente para fortalecer su capacidad de movilización. Por ejemplo en el África al sur del Sahara, la nueva generación de iglesias carismáticas y pentecostales ofrece una “teología de la prosperidad”, afirmando que la acumulación de riqueza material no es incompatible con la religión, lo que les permite explotar los deseos materiales de la gente. Las campañas fundamentalistas religiosas por lo general apuntan a los sectores más vulnerables de la

sociedad, como las personas empobrecidas; en el caso de Lituania, la velocidad con que se sucedieron los cambios económicos y sociales en la era post-soviética generó una falta de certezas que los fundamentalistas se dispusieron a explotar.

**Utilizar las alianzas más allá de los límites que imponen las religiones, así como los vínculos transnacionales:** Todos los estudios de caso presentan ejemplos de la forma como los fundamentalistas religiosos construyen alianzas. Estas son variadas e incluyen las asociaciones con figuras y partidos políticos conservadores así como con fundamentalistas de diferentes religiones. Por ejemplo en Canadá, los fundamentalistas católicos que se oponen a los programas de educación sexual contaron con el apoyo de la derecha cristiana de los EEUU, que es mayoritariamente protestante, para sus campañas. Los estudios de caso de Argentina, Brasil, Canadá, Líbano, México, y Perú destacan la importancia de los vínculos transnacionales para la acumulación de poder fundamentalista.

### Una síntesis de las estrategias feministas de resistencia y desafío a los fundamentalistas religiosos

Los estudios de caso que se presentan en esta sección destacan una variedad de estrategias empleadas por activistas feministas para desafiar el auge de los fundamentalismos religiosos. Aunque aquí analizaremos cada estrategia por separado, muchas veces se utilizan en forma combinada y en la práctica las categorías no resultan tan fáciles de distinguir. Además, en cada estudio de caso la experiencia del ascenso de los fundamentalismos religiosos es diferente, según las temáticas involucradas y el contexto nacional en general; estas diferentes experiencias influyen sobre el enfoque de cada estudio de caso. En algunos de ellos, el auge de los fundamentalismos religiosos llevó a las feministas a concentrarse en proteger y hacer observar los derechos y políticas existentes. En otros, el acento está puesto en reformar las leyes vigentes y en introducir nuevas políticas para ampliar derechos. Pero estas son categorías generales y es necesario señalar que las estrategias para expandir o defender derechos no se deben ver como tácticas separadas sino como momentos distintos de un mismo proceso.

### Estrategias para la construcción de movimientos y la movilización

#### Desarrollar la capacidad de los movimientos por los derechos de las mujeres

En la medida en que lo permite cada contexto, las/os activistas pueden priorizar su propia formación —es el caso de las capacitaciones semanales de Meem que les permiten a sus integrantes desarrollar

argumentos, capacitarse y sentir una mayor confianza en sí mismas—o tratar de llegar a un público más amplio. En Italia, la Associazione Luca Coscioni (ALC) organiza una escuela de verano sobre liberalismo y libertad de investigación, y también promueve Scolarmente, un proyecto que apunta a las escuelas secundarias para generar un mayor conocimiento del método científico, pensado como un instrumento para el pensamiento crítico y los procesos democráticos. En el estudio de caso de Perú, PROMSEX forma activistas de otras organizaciones acerca de cómo operan los fundamentalistas en su país. El otro estudio de caso de Perú muestra cómo, después de haber asistido a un seminario de formación de PROMSEX, activistas del Foro Regional por los Derechos Sexuales y Reproductivos desafiaron a los fundamentalismos. A través de estos ejemplos se muestra cómo es posible considerar el desarrollo de capacidades como una forma de resistencia por sí misma.

El ejemplo de Mujeres de Negro-Serbia es representativo de la variedad de métodos que se mencionan en muchos de los estudios de caso para desarrollar su propia capacidad así como la de organizaciones aliadas de la sociedad civil para resistir y desafiar a los fundamentalismos. Mujeres de Negro utiliza diversos formatos: seminarios, capacitaciones, conferencias, paneles y debates, muestras interactivas, documentales, proyecciones de películas y publicaciones. La rigurosa preparación para los Equality Rides (Giras por la igualdad)<sup>6</sup> de Soulforce incluye el aprendizaje de cómo hablar con los medios, planificar y convocar a eventos y actos públicos, y la utilización de formas de comunicación no violentas. También hacen algo que consideran “una tarea difícil pero necesaria”: analizar el sexismo, racismo y prejuicio de clase que ellas/os mismas/os tienen internalizados, y la opresión que se da al interior del grupo. Esta auto-reflexión se convierte en un paso esencial para desarrollar la capacidad de resistencia de los movimientos por los derechos de las mujeres.

### **Construcción de movimientos feministas y la diversidad de generaciones**

En el estado de Gujarat, India, la experiencia de Sahiyar formando líderes comunitarias de base para la paz y la justicia muestran las intersecciones entre el desarrollo de capacidades y la construcción de movimientos. Para sostener la resistencia, las/os líderes de base requieren de redes de apoyo mutuo, por eso Sahiyar complementó su primera ronda de desarrollo de capacidades formando a un segundo grupo de mujeres. Más tarde ambos grupos crearon su propia organización informal, Buland Awaaz (Voz poderosa).

Varios de los estudios de caso subrayan la necesidad de garantizar que la resistencia involucre a varias generaciones. El primer paso en este sentido es comprender las experiencias específicas de las mujeres más jóvenes, que fueron el foco de la investigación realizada por Mujeres de Negro en 2008. En el contexto de los fundamentalismos pentecostales y cristianos

carismáticos en el África al sur de Sahara, las activistas por los derechos de las mujeres destacan que los movimientos por sus derechos no están haciendo lo suficiente para llegar a la gente joven, nutrir y desarrollar su comprensión y su liderazgo.

### **Cuidar a las mujeres**

Era de esperarse que las contra-estrategias feministas incluyeran intentos por influir sobre las políticas públicas a través de la acción colectiva, pero lo que revelan los estudios de caso es que muchas estrategias feministas también se concentran en enfoques personalizados y en la solidaridad individual, constituyéndose así en una respuesta fuerte a la estrategia fundamentalista para satisfacer las necesidades individuales, que actúa como señuelo para garantizar la adhesión a los movimientos fundamentalistas.

Las estrategias para influir sobre conductas individuales necesariamente implican interactuar con personas que pueden estar bajo influencia de los fundamentalistas. Estas iniciativas cubren toda la gama desde las informales y en pequeña escala hasta los esfuerzos de mayor envergadura y más sistemáticos que llevan a cabo organizaciones ya establecidas. La respuesta activista ha sido utilizar un enfoque individual que hace uso de amistades ya creadas para discutir y debatir la idea de la libertad.

Los estudios de caso aportan evidencias de que el enfoque individual también facilita el proceso de desafiar los límites fijados por los fundamentalistas. Gracias a los vínculos personales forjados dentro del grupo, Meem logra superar las divisiones que existen entre las dieciocho comunidades religiosas del Líbano, fortaleciendo así la capacidad de sus integrantes para desafiar los prejuicios de sus propias comunidades. Esto muestra cómo hasta la construcción de movimientos feministas en pequeña escala puede comenzar a desafiar algunas de las divisiones más pronunciadas de una sociedad.

### **Concientizar y generar apoyo público**

Los estudios de caso de Argentina, el estado de Chiapas en México e Irán —que tratan, respectivamente, de una joven que no pudo recibir tratamiento para el cáncer por negársele el derecho a abortar, de mujeres violadas como parte de un conflicto comunitario en el que la religión estaba muy involucrada, y de mujeres sentenciadas a la lapidación por supuestas conductas sexuales inapropiadas— muestran una interesante combinación entre enfoques individuales, defensa y gestión más amplias. En cada uno de ellos, el impacto de los fundamentalismos religiosos sobre mujeres individuales se utilizó como punto de entrada para debatir de manera más amplia la discriminación sistémica de los fundamentalistas contra las mujeres. El estudio de caso de Irán analiza de manera específica como este enfoque estratégico abrió la posibilidad de concientizar a un público que no estaba demasiado abierto a los análisis feministas.

Los elementos fundamentales para generar apoyo público para los movimientos contra los fundamentalismos se hacen claramente visibles en muchos de los estudios de caso. Las demostraciones públicas, seminarios, reuniones, distribución de folletos y peticiones aparecen en la mayoría de los estudios de caso como formas de concientizar acerca de los fundamentalismos religiosos, que también hacen más visible la resistencia, generan apoyo público e insuflan energía a los movimientos de oposición. Están pensadas para audiencias locales pero también para alcanzar una visibilidad mayor, sobre todo a través de la cobertura mediática (que se analiza más abajo). Esta movilización pública también puede tener como objetivo obligar a las instituciones democráticas a responder a demandas públicas. Por ejemplo en Italia la ALC tiene una petición dirigida al Parlamento italiano (que hasta hoy reunió 20.000 firmas) exigiendo una investigación nacional sobre la práctica de la eutanasia clandestina en Italia, que se anticipa podrá constituir la base empírica para un cambio en las políticas.

### Formar alianzas nacionales e internacionales

Sin excepción, los estudios de caso destacan la importancia de construir alianzas y vínculos de trabajo con grupos de la sociedad civil y figuras políticas afines en la lucha por resistir a los fundamentalismos religiosos. Las únicas diferencias tienen que ver con la amplitud de las alianzas y la medida en que son formales o informales, todo ello determinado por lo específico de cada contexto.

Así, en Irán hubo una coalición nunca formalizada con políticos pragmáticos y reformistas religiosos en el gobierno, en la lucha por hacer que se derogaran las disposiciones sobre lapidación. Esto le dio una legitimidad teológica fundamental a la demanda por la derogación, que las feministas nunca hubieran podido aportar. El caso opuesto es el de Católicas por el Derecho a Decidir en Bolivia (CDD-Bolivia)<sup>7</sup> que logra construir alianzas visibles con una amplia variedad de actores, incluyendo a los medios, organizaciones sociales y aliadas/os entre las/os legisladoras/es de la Asamblea Constituyente. En Canadá, el Antigonish Women's Resource Centre (AWRC, Centro de Recursos para Mujeres de Antigonish) prioriza la construcción de relaciones de trabajo positivas con madres y padres, académicas/os, prestadoras/es de servicios de salud, y órdenes religiosas femeninas de la localidad, lo que le permite recurrir al apoyo de organizaciones y personas de toda la provincia cuando recibe ataques.

Muchos de los estudios de caso describen el rol vital desempeñado por las feministas en la formación de alianzas más amplias con otras/os activistas que resisten a los fundamentalismos, no sólo para fortalecer su propia capacidad para desafiar a los actores fundamentalistas sino también reconociendo la naturaleza profundamente interrelacionada de las distintas luchas. Por ejemplo en Líbano, las integrantes de Meem trabajan sobre los

derechos de las mujeres, las desigualdades socioeconómicas, la solidaridad árabe y la defensa y gestión contra el racismo, al mismo tiempo que se ocupan de los derechos de las personas queer. Para Sahiyar en India, reconocer el terreno común entre mujeres y Dalits<sup>8</sup> fue una posición ideológica importante que asumieron. En Bolivia, las feministas trabajaron con mujeres indígenas para abordar las tendencias fundamentalistas en comunidades indígenas como producto de la evangelización cristiana (evangélica) y de las propias creencias indígenas. En México, las feministas han logrado con éxito formar alianzas muy amplias para resistir a los fundamentalismos, uniéndose a quienes defienden y apoyan el estado laico, agrupando a diversos actores de la sociedad civil, partidos políticos, intelectuales y grupos religiosos progresistas.

Muchos de los estudios de caso también subrayan la existencia de vínculos y conexiones internacionales. Mujeres de Negro y CDD son redes internacionales amplias, con filiales locales conectadas entre sí, mientras que Meem forma parte de la Coalition for Sexual and Bodily Rights in Muslim Societies (CSBR, Coalición por los Derechos Sexuales y Corporales en Sociedades Musulmanas). En el caso de las feministas en Irán, las alianzas internacionales resultaron decisivas para que la Campaña Basta de Lapidaciones Para Siempre tuviera mayor visibilidad y difundiera sus preocupaciones.

### Estrategias relacionadas con el conocimiento, la información y la comunicación

#### Investigación y documentación

Los estudios de caso ilustran tres categorías generales de investigación y documentación, cada una de las cuales constituye un aporte fundamental para desafiar a los fundamentalismos.

La primera categoría incluye un paso muy importante: documentar y luego analizar los impactos y estrategias de los fundamentalismos religiosos, utilizando este material tanto para formular estrategias de respuesta feministas como para ampliar esa respuesta, compartiendo la información sobre los impactos con un público más amplio. En Gujarat, India, Sahiyar (en colaboración con el Women's Studies Research Centre —Centro de Estudios e Investigación de las Mujeres— de una Universidad local) realizó un pequeño estudio para comprender las perspectivas de las mujeres hindúes y de las musulmanas sobre la violencia comunal, como insumo para diseñar las estrategias de respuesta de Sahiyar. Durante este trabajo de campo documentó ejemplos del impacto sobre las trabajadoras y vendedoras que perdieron sus ingresos diarios por los toques de queda debidos a la violencia fundamentalista, y también ejemplos de cómo se

acentúa el control sobre las mujeres y las niñas durante y después de las revueltas comunales, restringiendo sus opciones educativas, profesionales y de medios de vida. El informe se produjo en gujarati y en inglés; este último estuvo destinado a la difusión y el cabildeo con organismos estatales como la Comisión Nacional de la Mujer, la Comisión de Derechos Humanos, y entre personas fuera de Gujarat.

La segunda categoría incluye documentar las realidades vividas por las mujeres, estrategia que resulta vital para contrarrestar las visiones fundamentalistas y sus afirmaciones sobre las vidas de las mujeres. En Serbia, la encuesta de Mujeres de Negro releva las prácticas de salud reproductiva de las mujeres que les permite cuestionar las generalizaciones de la iglesia ortodoxa sobre el apoyo popular a sus posiciones. En colaboración con otras organizaciones, CFEMEA organizó en Brasil una capacitación para presentar los resultados de un estudio sobre la realidad del aborto inseguro en maternidades del Nordeste del país que demostró el auténtico costo que tiene la criminalización del aborto para las vidas de las mujeres. Este estudio les aportó el apoyo empírico para su trabajo de cabildeo por la despenalización del aborto.

La tercera categoría incluye documentar las estrategias feministas. El estudio de caso de Themis, de Brasil, estuvo diseñado específicamente para documentar, analizar y aprender de las experiencias de las activistas por los derechos de las mujeres que estaban enfrentándose a la persecución masiva de las mujeres, a manos de las fuerzas fundamentalistas del estado de Mato Grosso do Sul.

### **Aportar discursos alternativos y hacer contrapeso al monopolio fundamentalista de la información**

Aportar fuentes de información alternativas resulta estratégico y decisivo para contrarrestar el control que ejercen los fundamentalistas sobre la sociedad y las opciones de las personas. En Italia, ALC coordina una iniciativa para ayudar a las/os pacientes y a la ciudadanía en general a proteger sus derechos y libertades a través del manual interactivo en línea Soccorso Civile–Manuale di autodifesa dal proibizionismo sulla salute (Rescate civil–Manual de autodefensa contra el prohibicionismo en la salud). La información que brinda el manual, que incluye la lista de centros médicos europeos donde se ofrecen los tratamientos prohibidos en Italia, por lo general no puede encontrarse en otras fuentes debido a la influencia restrictiva de la iglesia católica sobre la información pública.

Las feministas también procuran corregir las informaciones distorsionadas que difunden los movimientos fundamentalistas. Soulforce, por ejemplo, aporta hechos sobre las realidades biológicas y políticas de las personas LGBT en EEUU, y el canal de Meem en YouTube contiene clips de

video que cuestionan los binarios de género y la penalización de las identidades LGBTQI en Líbano. En Perú, el Foro Regional procuró contrarrestar la oposición y las informaciones tendenciosas de la iglesia en torno a un protocolo de salud pública que iba a permitir los abortos terapéuticos. Su estrategia fue difundir ampliamente el protocolo en los medios y específicamente con las asociaciones profesionales relevantes. Por su parte, en el mismo contexto y también para hacer frente a la oposición de la iglesia, PROMSEX produjo un libro en el que explicaba cómo se organizan políticamente los fundamentalistas, subrayando sus vínculos con instituciones internacionales y analizando sus discursos desde una perspectiva crítica.<sup>9</sup>

Además de aportar hechos y aclarar las informaciones erróneas, las feministas también resisten a los fundamentalismos generando discursos alternativos y contra-discursos (lo que Mujeres de Negro llama “escribir como forma de lucha”), y también creando espacios para el pensamiento crítico. En el contexto del África al sur del Sahara, el Foro Feminista Africano creado en 2006 y sus derivados nacionales están brindando espacios nuevos en los que hacer frente a la influencia de los fundamentalismos dentro del sector más amplio que defiende la igualdad de género. En Irán, la Campaña Basta de Lapidaciones Para Siempre cambió el discurso público sobre el adulterio ubicándolo dentro del contexto más general de las políticas y prácticas discriminatorias que afectan de manera adversa a las mujeres iraníes. Esto humanizó a las mujeres condenadas a ser lapidadas y atrajo un apoyo público mucho mayor para la derogación de las disposiciones sobre lapidación.

### **Desenmascarar cuáles son las agendas de los actores fundamentalistas religiosos**

Para la mayoría de las activistas feministas, actores como los líderes fundamentalistas religiosos, las figuras políticas, las asociaciones de caridad y las organizaciones culturales tienen un impacto mucho más significativo sobre su trabajo que los grupos armados, que sólo fueron mencionados como actores fundamentalistas que influyen sobre su trabajo por un 6% de las/os activistas por los derechos de las mujeres. Los actores que ejercen el impacto más profundo sobre el trabajo feminista son aquellos que no encajan en el estereotipo de lo que se considera “fundamentalistas”. Por eso, las/os activistas que implementan estrategias para resistir a los fundamentalismos se esfuerzan por desenmascarar las agendas fundamentalistas de estos actores frente a otras/os activistas y al público en general. Estudios de caso provenientes de contextos muy diferentes —Brasil, Canadá, India y Perú, por ejemplo— incluyen ejemplos de este trabajo de exposición.

En Brasil, el primer paso que da CFEMEA para hacer que las figuras políticas fundamentalistas rindan cuentas acerca de sus agendas violatorias de los derechos humanos y de la Constitución nacional es investigar las posturas y perfiles de trayectoria de todas/os las/os diputadas/os y senadoras/es al

comienzo de cada período legislativo. En Perú, PROMSEX creó un Observatorio de Grupos Anti-derechos, que produce investigaciones analíticas para activistas por los derechos, exponiendo quiénes son los integrantes de grupos fundamentalistas, cómo se organizan y cómo coordinan sus esfuerzos.

Este desenmascaramiento también implica dejar al descubierto las hipocresías y contradicciones al interior de las posturas fundamentalistas. Así en India, Sahiyar planteó la pregunta de ¿Por qué las/os fundamentalistas hindúes, que guardan silencio frente a las injusticias que afectan a las mujeres hindúes, están haciendo tanto escándalo por los derechos de Shah Bano?"<sup>10</sup> Este enfoque también ayuda a prevenir la cooptación de las críticas feministas a los fundamentalismos por parte de la extrema derecha, de movimientos racistas y de otros fundamentalistas religiosos. En Canadá, una táctica del AWRC fue optar por no confrontar con las acciones de integrantes de los consejos escolares que atacaban su trabajo. Pero al desarrollar un análisis “con y entre sus aliadas/os que desenmascaró las ideologías fundamentalistas y expuso la colaboración brindada por los grupos por los derechos del padre”,<sup>11</sup> el AWRC les permitió a sus aliadas/os identificar para el público cuáles eran las ideologías que sustentaban la oposición de algunas/os integrantes de los consejos escolares.

### Comunicaciones eficaces e innovadoras

Todos los estudios de caso reflejan, de distintas formas, el reconocimiento de la importancia de las comunicaciones eficaces para resistir y desafiar a los fundamentalismos religiosos. Pero son los contextos los que determinan si se utilizarán los medios masivos, las redes y comunidades en línea u otras plataformas. Soulforce Q parecería aprovechar el uso que hacen los medios tradicionales de la controversia y el conflicto, contactándose con los medios locales y nacionales varias semanas antes de visitar los campus universitarios. La presencia en radio y televisión también fue un elemento fundamental de la estrategia de CDD-Bolivia para sensibilizar a las/os integrantes de la Asamblea Constituyente sobre temas de derechos sexuales y reproductivos cuando el gobierno estaba redactando una nueva Constitución de Bolivia. En Canadá, los esfuerzos de AWRC por construir buenas relaciones con medios locales dieron fruto cuando el Centro logró utilizar esos medios para informar al público sobre sus programas y aclarar las informaciones erróneas que los grupos fundamentalistas estaban difundiendo.

Sin embargo, en otros contextos las preocupaciones en torno a la seguridad pueden exigir un perfil más bajo, o los medios tradicionales pueden ser inaccesibles debido a la censura o al control que ejercen sobre ellos las fuerzas fundamentalistas. En Líbano, Meem eligió no utilizar los medios masivos hasta que sus integrantes no se sientan mejor preparadas para hacerlo. Lo que este grupo hace es crear sus propios medios: sus integrantes escriben poesía, cuentos y artículos, documentan sus historias, investigan y

generan informes, y producen sus propias películas. Hace poco publicó un libro, Bareed Mista3jil (Correo expreso) que contiene 41 relatos anónimos, escritos en primera persona, sobre las vidas y las experiencias de las personas LBTQI en Líbano. Para las/os activistas de Irán y Líbano, el activismo en las comunidades virtuales y los contactos sociales a través de blogs, Twitter, Facebook, YouTube, etc. han sido fundamentales. Estos espacios virtuales les han permitido a sus integrantes mantenerse a salvo y no ser identificadas/os, sin dejar por ello de funcionar como vehículo para procesos organizativos públicos y clandestinos, mantener a las/os activistas en contacto entre sí y con sus aliadas/os en todo el mundo.

Varios de los estudios de caso describen en detalle los métodos de comunicación innovadores utilizados, muchos de los cuales rescatan la cultura popular y tradicional. Por ejemplo, durante el festival de cometas que es popular en Guyarat, Sahiyar produjo cometas con frases contra la violencia contra las mujeres y a favor de la armonía comunal. Dado que cada cometa cambia de manos al menos cuatro o cinco veces durante el festival, el mensaje llega a muchas personas. Un festival de teatro callejero en las zonas afectadas por los disturbios en la ciudad de Vadodara garantizó que por primera vez desde que se desatara la violencia comunal en sus localidades, personas de las comunidades hindúes y musulmanas compartieron un mismo espacio. En Lituania, donde muchas ONGs dependen del Estado y por lo tanto no se deciden a criticar la influencia de la iglesia católica sobre el gobierno, el Center for Equality Advancement (CEA, Centro para el Progreso de la Igualdad) buscó desafiar los supuestos y el imaginario fundamentalista en torno a la noción de “familia”, distribuyendo postales del Día de la Madre que vinculaban maternidad con pobreza en el contexto lituano. En medio de los habituales discursos floridos del Día de la Madre, la campaña de CEA en los medios les ofreció a las/os periodistas un ángulo original y único. En colaboración con varias ONGs por los derechos de las mujeres, CEA organizó una vigilia frente al Parlamento para protestar por el Proyecto de Ley sobre el Concepto de Familia, que restringía derechos. Utilizando imágenes interesantes como una montaña de juguetes infantiles que también “protestaban” frente al Parlamento, música, discursos y una ceremonia de casamiento en tono de burla, lograron una gran cobertura mediática.

En varios de los estudios de caso, se tomó mucho cuidado para garantizar que el contenido de los materiales comunicativos estuviera expresado en un lenguaje accesible. Además, algunos grupos apuntaron de manera consciente a quienes no están convencidas/os, lo que puede presentar el desafío de tener que evitar los discursos provocadores y complejos. Un ejemplo es Warna Bangsa, el boletín que circula entre varios campus universitarios en Indonesia, que se dirige a estudiantes a quienes no les interesa la política, defendiendo el pluralismo y oponiéndose al fundamentalismo.

## **Estrategias para promover el laicismo y las interpretaciones de la religión basadas en los derechos**

Los estudios de caso no responden a la pregunta de cuáles son las estrategias más apropiadas para resistir a los fundamentalismos religiosos: las laicas o las que operan dentro del marco de referencia de la religión. Por el contrario, presentan un amplio espectro de estrategias que incluyen variaciones de ambos enfoques así como combinaciones que parecerían eludir las opciones excluyentes. Algunos de los ejemplos pueden resultar sorprendentes, como las estrategias laicas utilizadas con éxito por las/os activistas en el contexto iraní, muy dominado por los fundamentalistas; o el hecho de que CDD, cuyo nombre alude a un marco de referencia religioso, se concentre en defender la naturaleza laica del Estado. Esto indica que es necesario tener cuidado con algunas de las etiquetas que se utilizan en el activismo por derechos y con algunos de los supuestos que circulan acerca de los distintos contextos.

### **Promover y proteger el carácter laico del Estado**

Los estudios de caso repiten la definición básica del laicismo como “la separación completa entre iglesia y Estado” (por ejemplo, el de Mujeres de Negro) y algunos también la desarrollan un poco más. En Serbia, una encuesta realizada por Mujeres de Negro entre activistas mostró una clara preferencia por estrategias que le dan prioridad a la defensa y gestión del laicismo como medio para oponerse a la interferencia de la iglesia ortodoxa serbia y de otras comunidades religiosas en los asuntos del Estado (sobre todo en las esferas de la educación y la cultura), protegiendo así los derechos humanos de las mujeres. Sería erróneo pensar que estas estrategias sólo las emplean las organizaciones “que no son religiosas”, ya que en México CDD ha luchado públicamente en defensa del principio de separación entre iglesia y estado, frente a los agresivos intentos de socavar ese principio que se produjeron recientemente.

En algunos de los estudios de caso, la estrategia de promover el laicismo implica proteger los derechos existentes y garantizar que el estado afirme en la práctica el principio del carácter laico del Estado. Por ejemplo, desde 2007 CDD-México (junto con muchos otros actores) está pidiendo una reforma que reforzaría la Constitución laica vigente en México para hacer que las iglesias respeten la ley, impedir que el Estado continúe otorgando privilegios a las religiones y hacer que las/os funcionarias/os públicas/os cumplan con sus obligaciones en cuestión de derechos. La reforma constitucional se aprobó el 10 de febrero de 2010 con 363 votos a favor, sólo uno en contra y ocho abstenciones.

### **Promover interpretaciones de la religión basadas en los derechos**

Algunas feministas cuestionan que promover el Estado laico pueda ser lo suficientemente fuerte como estrategia contra los fundamentalismos

religiosos dado el dominio que ejerce la religión sobre las políticas públicas y la sociedad. Esto ha hecho que algunas promuevan interpretaciones de la religión basadas en los derechos y utilicen argumentos religiosos en apoyo de los mismos, como lo muestran los casos del Líbano y EEUU. Las diferencias entre estos dos contextos indican que esta estrategia no está limitada al cuestionamiento de una variante específica del fundamentalismo religioso, ni tampoco depende de que el Estado sea formalmente laico o no.

Dentro de esta categoría más amplia existe una variedad de estrategias. Algunos de los grupos que se describen en los estudios de caso utilizan enfoques alternativos de la religión: en los EEUU, como parte de su formación preparatoria las/os participantes en las Giras por la Igualdad de Soulforce Q “aprenden a neutralizar los textos bíblicos que tradicionalmente se utilizaron para condenar a las personas LGBT”, y cómo abrir espacios para organizarse y responderles mediante el análisis crítico de las escrituras. Hay otros que procuran encontrar autoridades religiosas que apoyen sus posturas. Por ejemplo en Líbano, Meem se acerca a autoridades religiosas de todas las religiones que tengan una posición de tolerancia frente a la homosexualidad, mientras que en Irán las/os activistas laicas/os forjaron una alianza tácita con los pragmáticos que están dentro de las estructuras de poder religioso-gubernamental y que se oponen al fundamentalismo religioso del gobierno. Aun los grupos que no utilizan argumentos tomados de un marco de referencia religioso en su propio trabajo, pueden hacer una clara distinción entre los fundamentalistas religiosos y otras personas religiosas.

### **Estrategias que evitan las dicotomías entre lo religioso y lo laico, o que ponen énfasis en el carácter incluyente del espacio laico**

Algunos de los estudios de caso rechazan claramente el enfoque excluyente acerca de si las estrategias religiosas o las laicas son las más adecuadas para resistir a los fundamentalismos religiosos. En particular, las organizaciones que integran la red CDD en América Latina postulan definiciones muy incluyentes de “laicismo”.

CDD-Bolivia – “Desafiar a los fundamentalismos requiere generar una opinión pública favorable, lo que implica construir una base social sólida para los temas de Estado laico, derechos de las mujeres y DDSSRR. Para esto necesitamos ser receptivas a la diversidad de pensamientos y formas de ver la vida y el mundo, por ejemplo, las cosmovisiones de poblaciones indígenas y originarias o los preceptos de otras iglesias.”

CDD-México – “El Estado no puede tomar partido por la visión ética y moral del mundo de ninguna religión en particular, como por ejemplo la católica, sino que debe respetar la pluralidad de ideas y visiones que integran la sociedad; que las/os mexicanas/os pueden creer en cualquier

religión o en ninguna, y que esto no debe ser motivo de discriminación o exclusión.”

En India, el auge de los fundamentalismos en la década de los años 90 y las crecientes divisiones sociales hicieron que algunas integrantes de los movimientos locales de mujeres pensarán que las activistas que no pertenecían a una determinada comunidad religiosa no debían “intervenir” en defensa de sus mujeres, por la idea de que “la reforma sólo puede originarse desde adentro.” Pero esto implicaba dejar solas a las mujeres de las minorías en sus enfrentamientos con las fuerzas patriarcales y fundamentalistas de sus propias comunidades. Sahiyar resolvió este dilema rechazando en forma deliberada la posibilidad de optar entre las estrategias religiosas o las laicas y (sin abandonar su identidad laica), se sumó a una red dedicada a los derechos de las mujeres en comunidades musulmanas que utilizaba una combinación de ambas estrategias.

Otras estrategias le quitan importancia a la elección excluyente de por sí, concentrándose estratégicamente en las realidades socioeconómicas de las vidas cotidianas de las mujeres. En Lituana, CEA hizo visible la realidad de que las familias no son siempre uniones heterosexuales entre dos cónyuges, dominadas por los hombres, y que las leyes que partan de este supuesto serán inevitablemente discriminatorias.

Resulta significativo que en dos de los estudios de caso provenientes de contextos en los que los fundamentalistas religiosos ejercen una influencia considerable (Indonesia e Irán), las/os activistas por los derechos de las mujeres se concentran en estrategias laicas para su trabajo pero al mismo tiempo reconocen las limitaciones que éstas les imponen. En otras palabras: al menos en los estudios de caso que aquí presentamos, muchas estrategias feministas incluyen una combinación de estrategias religiosas y laicas en diversos grados.

### **Estrategias para exigir rendición de cuentas al estado y a figuras políticas**

En distintas regiones y religiones, los estudios de caso ilustran con toda claridad cómo las feministas han exigido que los estados (incluyendo a las policías y administraciones municipales) y las figuras políticas asuman su responsabilidad por las agendas fundamentalistas que violan derechos que, en teoría, ya están protegidos a nivel nacional o internacional.

#### **Exigir rendición de cuentas al Estado**

Varias de las estrategias para hacer que el Estado asuma su responsabilidad incluyen el litigio de interés público o en torno a casos testigos, una estrategia que parecería ser particularmente común en América Latina.

En Argentina, la Multisectorial de Mujeres de Santa Fe presentó una demanda penal contra el personal médico y las/os integrantes del comité de bioética que, violando las disposiciones del Código Penal que permiten la realización de abortos terapéuticos, no le habían permitido abortar a Ana María Acevedo, una joven a la que le diagnosticaron cáncer para luego negarle la posibilidad de abortar y recibir tratamiento por su enfermedad. También presentó una demanda civil contra la provincia de Santa Fe y sus prestadoras de salud.

Además de utilizar las leyes nacionales y políticas locales como herramientas para la rendición de cuentas, los estudios de caso muestran cómo la legislación regional e internacional se utiliza también como espacio para los desafíos y como punto de referencia para fortalecer e inspirar el activismo local. En 2006, ALC difundió una petición pidiendo al Parlamento Europeo que garantizara la asignación de fondos para la investigación con células madre, para la que obtuvo muchas firmas de alto perfil, entre ellas las de once ganadoras/es del Premio Nobel.

Además de utilizar el sistema legal, las feministas exigen rendición de cuentas al Estado de otras maneras. Por ejemplo las feministas iraníes utilizan sus vínculos internacionales para presionar desde afuera al estado fundamentalista iraní, mientras que en Perú se movilizó una alianza regional para lograr que las autoridades de salud pública cumplieran con su promesa de afirmar la ley y permitir los abortos terapéuticos. Así, los vínculos con otras/os activistas y la movilización se convierten en elementos fundamentales del proceso por el que se procura que los Estados asuman sus responsabilidades.

En algunos contextos, para exigirle rendición de cuentas al Estado las/os activistas se vieron obligadas/os a colaborar con él en lugar de enfrentarlo. Para presionar a la policía y al gobierno local y lograr que protegieran a todas/os las/os ciudadanas/os, Sahiyar se unió a un grupo de organizaciones activistas que ofrecieron ayudar a preservar la paz en su ciudad; las autoridades recibieron la información necesaria para contactar a las/os activistas que podían aportarles datos genuinos sobre incidentes comunales, “pero lo que queríamos a cambio era que la policía y la administración locales actuaran de inmediato.” Para garantizar que las autoridades cumplieran su parte del acuerdo, cada llamada denunciando un incidente a la policía fue seguida de un fax al Jefe de Policía recordándole el contenido de la conversación telefónica.

#### **Exigir rendición de cuentas a figuras políticas**

Una de las situaciones más difíciles para las feministas ha sido la penetración fundamentalista en espacios democráticos y aparentemente laicos como la política tradicional. En este contexto, también ha sido importante

exigir a las/os políticas/os que, de manera individual y colectiva, asuman sus responsabilidades según lo establecen las leyes nacionales. El estudio de caso acerca de CFEMEA en Brasil, por ejemplo, constituye un ejemplo detallado de cómo las feministas supervisan las posturas legislativas y las conductas personales de figuras políticas nacionales, dándole difusión por ejemplo a la visibilidad de la religión en la legislatura, que es inconstitucional (y se expresa en lecturas de la Biblia, la realización de misas y reuniones “pro-vida”, y las sesiones de oración en las galerías del público).

### **La desobediencia civil y los desafíos a la reputación de invencibles de los fundamentalismos religiosos**

Los dieciocho estudios de caso resultan inspiradores porque muestran de manera muy clara y contundente la determinación de la resistencia feminista, incluso bajo las circunstancias más difíciles de violencia no-estatal, censura, agresión por parte del estado, impunidad y falta de recursos en comparación con sus oponentes. Esto refuerza las conclusiones de otros elementos de las investigaciones de AWID en el sentido de que los fundamentalismos religiosos no son invencibles.

Esta determinación muchas veces asume la forma de desobediencia civil no violenta, mediante la cual las/os activistas por los derechos dan vuelta los desequilibrios de poder y alcanzan un impacto que es muchísimo mayor a su peso relativo en términos de recursos. Los estudios de caso de India, Italia, Serbia y EEUU ofrecen ejemplos de una variedad de formas de desobediencia civil, que en cada caso tienen fines ligeramente diferentes. En muchos contextos, como en Italia, la resistencia a las leyes injustas que limitan los derechos reproductivos de las mujeres se hace brindando información alternativa (como el apoyo de ALC al “turismo de salud” para la fertilización in-vitro (FIV) en el exterior) y apoyo legal a las mujeres y profesionales médicas/os que son llevadas/os a juicio invocando leyes injustas.

En EEUU, Soulforce Q no puede aceptar “un no como respuesta a nuestra solicitud de dialogar con un establecimiento educativo, por una cuestión de principios.”<sup>12</sup> Algunas/os participantes en las Giras para la Igualdad incluso consideran que es apropiado arriesgarse a ingresar sin autorización cuando hacerlo resulte necesario.” Las/os autoras/es del estudio de caso mencionan varias razones por las que las/os participantes en las Giras por la Igualdad pueden decidir hacer algo ilegal: “la mayoría de nosotras/os piensa que si no podemos cuestionar el rechazo de un establecimiento, entonces nada va a cambiar.” Además, las instituciones educativas se ven obligadas a dialogar con la organización para evitar la publicidad negativa en los medios: “Al estar dispuestas/os a correr el riesgo de la desobediencia civil, creamos un espacio para el diálogo que de otra manera no se hubiera dado.”

Por su parte en Serbia, Mujeres de Negro lleva mucho tiempo utilizando los aspectos muy públicos de la desobediencia civil para dar a conocer sus posturas de manera poderosa, cuando se les han cerrado otras vías para el debate público. Una de sus acciones callejeras consistió en que las activistas fueron despojándose de sus ropas frente al Patriarcado Ortodoxo en Belgrado. Esta fue una acción de resistencia pacífica para cuestionar la postura pública de la iglesia sobre la “vestimenta apropiada” para las mujeres y su derecho a determinar lo que las mujeres pueden vestir en público o no.

En Gujarat, India, donde el movimiento para independizarse de la dominación colonial estuvo marcado por una gran tradición de resistencia no violenta, en 2002 hubo personas que se arriesgaron a ser detenidas para obligar a la policía a investigar las acusaciones según las cuales personal policial bajo influencia de tendencias fundamentalistas hindúes habrían atacado a mujeres musulmanas durante operaciones de registro. A algunas de las mujeres musulmanas que tomaron parte en esta acción de desobediencia civil, “La experiencia del arresto les trajo alivio a sus sensaciones de impotencia y frustración, y el hecho de hacer oír sus voces contra la injusticia les dio confianza en sí mismas”.

### **Mirando hacia el futuro y las respuestas feministas a los desafíos actuales**

Además de detallar las estrategias feministas del pasado y del presente, los dieciocho estudios de caso también miraron hacia el futuro y analizaron algunas propuestas acerca de cómo responder a los desafíos que se vienen, tanto en términos de los procesos organizativos de las mujeres como en el contexto en general.

#### **Los desafíos que nos esperan**

Los estudios de caso brindan un cuadro contextual muy detallado acerca de las circunstancias en que las/os activistas se están enfrentando al auge de los fundamentalismos, pero también es posible identificar ciertos patrones preocupantes en las experiencias que se describen.

Si bien el tono de algunos de los estudios de caso es optimista y admite que los fundamentalismos no son invencibles, los estudios confirman los resultados de otras investigaciones de AWID que indican que los fundamentalismos religiosos se están haciendo más pronunciados y están creando alianzas transnacionales eficaces que logran acentuar su influencia en el plano local. Los estudios de caso subraya el crecimiento rápido de los fundamentalismos cristianos evangélicos en el África al sur del Sahara y en América Latina. También muestran cómo en Asia, África, Europa, América Latina y el Medio Oriente, los fundamentalistas religiosos accedieron al poder a nivel nacional y locales a través de elecciones, muchas veces bajo la forma de figuras políticas para quienes los límites entre

“fundamentalismo” y “conservadurismo”, “lo religioso” y “lo laico” se tornan difusos. Esto complica el proceso de desenmascarar a los actores y agendas fundamentalistas, y también el de construir alianzas amplias para resistir a las estrategias fundamentalistas. La tendencia, que se hace visible sobre todo en el contexto latinoamericano, que muestra a gobiernos aparentemente con tendencias de izquierda utilizando la renuncia a garantizar los derechos de las mujeres —sobre todo los sexuales y reproductivos— como moneda de cambio para asegurarse el apoyo de grupos de interés religiosos que tienen mucho poder y proteger sus intereses políticos constituye un desafío aún mayor que los otros ya señalados.

Allí donde las organizaciones por los derechos de las mujeres dependen del Estado para su financiamiento, como sucede en Lituania y en algunas zonas de África, y el Estado está cada vez más bajo la influencia fundamentalista, el resultado ha sido el silenciamiento de las críticas por parte de las ONGs y el creciente aislamiento de las voces opositoras. Estudios de caso de Asia y África señalan que a veces los movimientos por los derechos de las mujeres no han logrado responder en forma adecuada apoyando a las feministas que resisten a los fundamentalismos religiosos, en algunos casos porque la influencia de los discursos fundamentalistas se hace sentir también en estos movimientos. En América Latina la crítica es que la respuesta de los movimientos por los derechos de las mujeres no ha sido coherente ni consensuada.

Los recursos de que disponen los fundamentalistas son enormes en comparación con la escasez de recursos que predomina en los movimientos por los derechos de las mujeres, en términos de dinero, poder político, acceso a la maquinaria estatal (que incluye el sistema educativo, la policía y los tribunales), control sobre los medios y la información e influencia social, que inevitablemente les aporta a los fundamentalistas una gran cantidad de adherentes tanto activas/os como pasivas/os. Los fundamentalistas religiosos se han visto reforzados por las divisiones sociales que son producto de las crisis económicas y los conflictos nacionales, así como por su oposición histórica a los gobiernos autoritarios.

### **Algunas respuestas feministas sugeridas**

¿Qué significan estos desafíos —algunos de los cuales están en su mayor parte fuera del control directo que pueden ejercer los movimientos por los derechos de las mujeres— para la formulación de estrategias feministas? ¿Qué trabajo preparatorio deberían hacer las feministas que les permita actuar de manera más eficaz cuando surjan las oportunidades? ¿Cómo pueden las feministas utilizar sus limitados recursos de la manera que sea más estratégica en su trabajo por desafiar a los fundamentalismos? Las respuestas que contienen los estudios de caso son en general

complementarias de las indicadas en el informe *Hacia un futuro sin fundamentalismos: Un análisis de las estrategias de los fundamentalismos religiosos y de las respuestas feministas*.

**Compartir experiencias y conocimientos entre regiones y religiones:** Los aspectos comunes en la formulación de las estrategias fundamentalistas y su impacto negativo sobre los derechos de las mujeres, así como los que comparten las estrategias exitosas de respuesta feminista indican que un intercambio de estrategias entre regiones y religiones más profundo y más amplio podría resultar beneficioso.

**Para las estrategias exitosas, más de lo mismo:** Muchas de las estrategias que se analizan en los estudios de caso han logrado impedir ataques más profundos contra los derechos humanos de las mujeres, han ampliado esos derechos o han garantizado que continúen abiertos los espacios para las visiones alternativas. Buena parte de estos impactos han tenido lugar pese que las acciones feministas contaron con menos recursos que las fundamentalistas. Resulta evidente que hay algo que las/os activistas por los derechos de las mujeres están haciendo bien, y es necesario que su acción futura tenga a estos logros como base. Ellas/os también pueden aprender de aquellos aspectos que fueron menos exitosos en los estudios de caso, particularmente donde por ejemplo el control fundamentalista sobre el sistema legal puede llevar a consecuencias no buscadas.

**Investigar y exponer cómo los fundamentalismos preservan e incrementan su poder:** Al desafiar a las fuerzas fundamentalistas y elaborar contra-estrategias, lo que se recomendó con mayor frecuencia en los estudios de caso como estrategia hacia el futuro fue la necesidad de entender todas las facetas del accionar fundamentalista y de los mecanismos que les permiten conservar el poder. Esta estrategia resulta particularmente necesaria para dar seguimiento a las formas de fundamentalismo que se están difundiendo con mayor rapidez, como los fundamentalismos cristianos pentecostales y carismáticos en América Latina y en África, así como para monitorear los vínculos transnacionales entre fundamentalistas y las complejas interacciones entre distintos fundamentalismos que entran en conflicto y cooperan unos con otros. Desenmascarar el accionar de los fundamentalismos religiosos, incluyendo a aquellos actores que pueden no encajar en el estereotipo del “fundamentalista” también forma parte de la base imprescindible para muchas de las otras estrategias a futuro que se mencionan a continuación, entre ellas las siguientes:

**Esfuerzos conjuntos con otros movimientos sociales:** Los fundamentalismos religiosos socavan los derechos humanos de todas las

personas que no comparten su poder o su visión sociales y políticos, además de limitar el pluralismo y por lo tanto perjudicar los procesos democráticos. Teniendo en cuenta la amplitud de estos impactos, hay espacio para ampliar el debate y fortalecer las alianzas entre los movimientos de mujeres y otros movimientos sociales que trabajan desde un marco de derechos como los grupos LGBTQI, las organizaciones de derechos humanos, la comunidad científica y los grupos de defensa de pacientes. Esto implica cultivar nuevas alianzas, inclusive con grupos religiosos que trabajen desde un marco de derechos cuando hacerlo resulte necesario, para formular contra-estrategias que sean todavía más fuertes.

**Un mayor consenso entre las/os activistas por los derechos de las mujeres:** Algunos de los estudios de caso señalan la necesidad de un mayor consenso acerca de las estrategias y un enfoque más coordinado de la gestión y la defensa por parte de las propias feministas, mientras que para otros es necesario un paso previo: garantizar un mayor apoyo de las activistas y los movimientos por los derechos de las mujeres al trabajo que desafía a los fundamentalismos.

**Construir una base masiva:** Varios de los estudios de caso indican que no alcanza con describir y exponer las agendas fundamentalistas. Lo que también se necesita son esfuerzos por construir una base masiva para los movimientos por los derechos de las mujeres, que incluya garantizar una masa crítica de personas que los apoyen en silencio. Para esto, el activismo feminista debe ampliar sus horizontes, contactándose con mujeres de base cuyas posturas muchas veces radicales son producto de sus experiencias cotidianas del impacto de los fundamentalismos, con mujeres jóvenes y también con hombres solidarios.

**Comprender el atractivo que ejercen los movimientos fundamentalistas y responder a él:** Si bien es necesario enfrentar directamente a las elites de las fuerzas fundamentalistas en las esferas de toma de decisiones y formulación de políticas, las feministas también mencionan la necesidad de trabajar más para responder al atractivo que ejercen las fuerzas fundamentalistas en aquellos contextos en los que cuentan con apoyo popular. Esto implica responder a las necesidades individuales de las personas así como diferenciar entre las elites fundamentalistas y sus seguidoras/es, procurando interactuar con las/os segundas/os.

**Enfrentar el desafío que plantean las etiquetas:** Es necesario continuar pensando y analizando los términos que utilizan las feministas para identificar y calificar a los actores y agendas fundamentalistas.

Esto resulta particularmente relevante si las feministas advierten que existen oportunidades para interactuar con algunas personas que, aun estando bajo influencia de los fundamentalismos religiosos, podrían desarrollar posturas más basadas en los derechos o, como mínimo, comenzar a cuestionar a los fundamentalismos.

**Aportar visiones positivas de nuestro futuro colectivo:** Fortalecer una respuesta feminista futura a los fundamentalismos incluye elaborar discursos más fuertes y positivos como respuesta a la desesperación, la discriminación y la alienación que muchas personas viven hoy en día. Esto implica ofrecerles una visión alternativa que resulte atractiva, esperanzadora, reapropiándose de conceptos como comunidad, cultura y lo que significa una conducta moral.

**Abordar las diferencias de poder al interior de los movimientos por los derechos de las mujeres y entre ellos:** La auto-reflexión y el análisis de las diferencias de poder forman parte del proceso para la construcción de una base masiva. Como se refleja en muchos de los estudios de caso, en las organizaciones que están desafiando a los fundamentalismos religiosos, una constante evaluación y auto-conciencia acerca de los privilegios y los prejuicios internalizados es un elemento necesario para la construcción de movimientos y la formulación de estrategias eficaces para la lucha.

**Ser más accesibles y eficaces en la comunicación:** Tomando como punto de partida el trabajo de comunicación creativa que ya se destacó en los estudios de caso, las feministas recomiendan que se hagan mayores esfuerzos para que los análisis críticos sobre los fundamentalismos resulten más accesibles, especialmente utilizando en ellos un lenguaje popular.

**Cubrir las brechas visibles en cuanto a presencia feminista:** Como respuesta a la ocupación fundamentalista de espacios estratégicos, es necesario que las feministas identifiquen esos espacios y se aseguren de estar presentes allí, en forma visible. Un ejemplo de esto son los comités de bioética a nivel nacional, regional e internacional.

## Conclusión

Esperamos que los dieciocho estudios de caso les resulten inspiradores a las/os lectoras/es y que les ayuden a trazarse un panorama de las políticas de lo posible y de lo transformable, para que podamos imaginar en forma colectiva un mundo sin las discriminaciones y las divisiones causadas por los fundamentalismos religiosos, y hacerlo realidad.

Las investigaciones de AWID revelan que los fundamentalismos religiosos están cobrando poder e ímpetu en el mundo entero y que las feministas que ocupan las primeras filas de la lucha contra ellos deben contar con un apoyo activo a su compromiso de defender y proteger los derechos humanos. Todos los estudios de caso —aunque describan estrategias, geografías y contextos variados— revelan los serios impactos que están teniendo los fundamentalismos religiosos sobre las vidas y los derechos en todo el planeta. Ya sea mediante la privación del derecho a ejercer el control sobre su sexualidad y su capacidad reproductiva, o mediante agresiones planificadas como la violación y otras formas de violencia, muchas veces los fundamentalistas religiosos utilizan a las mujeres como herramientas para imponer sus creencias y sus valores a la sociedad. La amplia mayoría de activistas por los derechos de las mujeres encuestadas por AWID piensa que los actores fundamentalistas ejercen un impacto profundamente negativo sobre las vidas de las mujeres y, por desgracia, su poder continúa creciendo.

Estos estudios de caso describen en detalle cómo las activistas feministas continúan estando un paso adelante de las estrategias siempre cambiantes de los fundamentalistas religiosos para combatir su creciente influencia y autoridad. La amplia variedad de estrategias y técnicas que se mencionan en los estudios de casos muestran cuánta creatividad e innovación se requieren para enfrentar a una fuerza social tan poderosa. Las feministas deben continuar refinando sus técnicas a la vez que construyen alianzas con otros movimientos sociales, generando una base amplia de apoyo masivo y asegurando un mayor apoyo por parte de los donantes. Los fundamentalistas religiosos constituyen un enemigo poderoso y las/os activistas por los derechos de las mujeres tendrán que continuar documentando sus acciones y sacando a la luz sus estrategias, al mismo tiempo que comparten con otras/os sus luchas y experiencias y fomentan asociaciones sólidas con otras/os activistas para proteger y promover los derechos humanos.

Shareen Gokal,  
Rosanna Barbero,  
Cassandra Balchin

### Notas:

<sup>1</sup> Cassandra Balchin, *¡Al desnudo! Diez mitos sobre los fundamentalismos religiosos*, Toronto: AWID, 2008; Cassandra Balchin, *El auge de los fundamentalismos religiosos: argumentos para la acción*, Toronto: AWID, 2008.

<sup>2</sup> Resistiendo y Desafiando a los Fundamentalismos Religiosos/Iniciativas de AWID/Acerca de AWID/Inicio - AWID: <http://awid.org/esl/Nuestras-Iniciativas/Resistiendo-y-Desafiando-a-los-Fundamentalismos-Religiosos>.

<sup>3</sup> Juan Marco Vaggione, *Miradas compartidas: las y los activistas por los derechos de las mujeres definen los fundamentalismos religiosos*, Toronto: AWID, 2008.

<sup>4</sup> En particular, Cassandra Balchin, *Hacia un futuro sin fundamentalismos: Un análisis de las estrategias de los fundamentalismos religiosos y de las respuestas feministas*, Toronto: AWID, 2011.

<sup>5</sup> Nota de la Editora (NDLE): El término inglés “reify”, “reificación” en español, alude – entre otros significados – al proceso por el cual productos humanos se conciben como hechos naturales, resultados de leyes cósmicas, o manifestaciones de una voluntad divina.

<sup>6</sup> En 2006, Soulforce organizó la primera Gira por la Igualdad, un viaje en ómnibus atravesando los EEUU durante dos meses y visitando 19 *colleges* (instituciones de enseñanza terciaria) que discriminan en forma activa a las/os alumnas/os que se asumen como LGBT. De ese viaje participaron 33 adultas/os jóvenes. Soulforce Q, la división juvenil de Soulforce, se creó como resultado de la primera Gira por la Igualdad, basada en la idea de que el activismo nacional sostenido y coordinado es un elemento fundamental de los movimientos por los derechos LGBT.

<sup>7</sup> Católicas por el Derecho a Decidir (CDD) es una red latinoamericana que trabaja en temas de salud reproductiva, fundada en Costa Rica en 1986. Catholics for Choice (CFC, o también Catholics for a Free Choice, CFFC) es una organización creada en EEUU en 1973. Para más información sobre ambas, consultar: [www.catholicsforchoice.org/about/international/](http://www.catholicsforchoice.org/about/international/).

<sup>8</sup> Las/os Dalits ocupan el escalón más bajo de la jerarquía de castas, lo que perpetúa su condición de sector empobrecido y oprimido de la sociedad. En el orden social hinduista son consideradas/os “intocables”. Constituyen el 16% de la población de la India y el 7,1% de la de Guyarat.

<sup>9</sup> Jaris Mujica, *Economía Política del Cuerpo: La reestructuración de los grupos conservadores y el biopoder*, Lima: PROMSEX, 2007.

<sup>10</sup> El caso de Shah Bano, que fue muy famoso, gira en torno a una musulmana divorciada a quien las interpretaciones fundamentalistas musulmanas de sus derechos privaron de pensión alimenticia, poniéndola en riesgo de indigencia,

<sup>11</sup> En el contexto de América del Norte, los grupos por los derechos del padre en general hacen cabildeo y se organizan en torno a cuestiones de derecho de familia, tenencia de hijas/os y pensiones alimenticias. Algunos de estos grupos sostienen que los hombres están en desventaja en el sistema legal y jurídico que, según ellos, discrimina a los padres en casos de divorcio y tenencia.

<sup>12</sup> En el contexto de los EEUU, se trata de instituciones educativas de diversos niveles, incluyendo terciarias y universitarias.

---

## Feministas al frente: Resúmenes de los estudios de caso

---

### Enfrentando el fundamentalismo católico en la ex Unión Soviética: El caso de Lituania

Lygijų galimybės pletros centras (Centro para el Avance de la Igualdad)  
Virginija Aleksejūnė, Margarita Jankauskaitė  
y Vilana Pilinkaitė-Sotirovičs

---

#### Contexto

En menos de veinte años, Lituania ha atravesado una transformación social, económica y política considerable, pasando de ser una república soviética a convertirse en un Estado económicamente debilitado y luego en una nación cada vez más próspera que en 2004 accedió a la Unión Europea (UE). En medio de un proceso de rápidos y desequilibrantes cambios, la Iglesia católica se ha posicionado como institución capaz de ofrecer una sensación de continuidad y familiaridad. Las campañas impulsadas por la UE para promover la diversidad y eliminar la discriminación contra las minorías y las familias no tradicionales muchas veces son interpretadas como amenazas al estado lituano, y han sido respondidas por los fundamentalistas con llamados a preservar la familia y el matrimonio tradicionales como valores culturales de la nación.

#### El Centro para el Avance de la Igualdad

Fundado en 2003, el Centro para el Avance de la Igualdad (CAI) es una organización sin fines de lucro que procura impulsar los valores de una sociedad abierta y democrática alentando el diálogo sobre el género, promoviendo la tolerancia, reduciendo la exclusión social y combatiendo la discriminación por sexo, edad, raza, etnia, orientación sexual o discapacidad. El CAI dicta seminarios, organiza campañas públicas, prepara publicaciones, realiza investigaciones y ofrece recomendaciones para mejorar las políticas para la igualdad de género y de oportunidades y la inclusión social.

Al igual que otras ONGs de Lituania, el CAI ha tenido que enfrentarse a una variedad de factores que obstaculizan las campañas progresistas contra políticas fundamentalistas, entre ellos los recursos limitados, la

dependencia del financiamiento estatal y la falta de cooperación entre organizaciones de la sociedad civil. Cuando Lituania se sumó a la UE en 2004, el flujo de recursos provenientes de donaciones extranjeras se redujo en forma drástica. Muchas ONGs, que ahora dependen en demasía del Estado lituano, se resisten a criticar al gobierno o a la Iglesia católica, dado que ambas instituciones están estrechamente ligadas. La represión del activismo individual durante la era soviética también ha dado como resultado una falta de procesos de organización críticos o progresistas a nivel de base. Con la excepción de la Iglesia católica, que actúa en política y goza del apoyo de la mayoría de la población, son pocas las organizaciones, dedicadas a la gestión y la defensa, que logran atraer una base amplia de membresía y por eso deben hacer uso estratégico de sus limitados recursos.

#### Impacto del fundamentalismo católico

Entre 2007 y 2009, las fuerzas reaccionarias fortalecieron su influencia sobre las instituciones sociales y políticas lituanas. Si bien la Constitución proclama el carácter laico del Estado, en la práctica, la Iglesia católica tiene un impacto decisivo sobre las políticas sociales de la nación. Invocando la defensa de las familias y los valores tradicionales, figuras políticas y organizaciones de tendencias conservadoras, demócrata-cristianas y populistas, se han abocado a profundizar la discriminación sistémica contra las minorías, las personas homosexuales y las madres solteras. Lo anterior, apoyando a la Iglesia católica en su exitoso cabildeo para que las instituciones u organizaciones religiosas quedaran exentas de cumplir con la Ley para la Igualdad de Oportunidades. En 2008, el Ministro de Justicia y un grupo de parlamentarias/os presentaron un proyecto de ley titulado Protección del Embrión en la Fase Prenatal, por el cual el aborto pasaría a ser legal sólo en casos de violación, incesto o cuando corriera peligro la vida de la madre. Las influencias fundamentalistas también obstruyeron la aprobación del proyecto de ley Concepto para la Prevención de la Violencia Doméstica, pese a la enorme incidencia de violencia doméstica en Lituania.

#### Estrategias

En 2008, el Parlamento lituano comenzó a debatir el proyecto de ley Concepto de una Política Nacional para la Familia (PLF), que define como sujetos del Estado sólo a las familias constituidas en torno al matrimonio entre un hombre y una mujer, discriminando abiertamente a las madres solteras y a las familias no tradicionales. La respuesta del CAI incluyó una serie de acciones estratégicas.

**Medios:** El CAI procuró concentrar la atención de los medios de comunicación en el PLF. Imprimió postales para el Día de la Madre que mostraban el vínculo entre maternidad y pobreza en el contexto lituano. En medio de los habituales discursos endulzados del Día de la Madre,

la campaña del CAI en los medios de comunicación les ofreció a las/os periodistas imágenes únicas y ángulos de interés inusuales

**Demostración pública:** En colaboración con varias ONGs de mujeres, el CAI organizó una vigilia frente al Parlamento para protestar contra el PLF. Los elementos visuales de la demostración generaron una intensa cobertura mediática. La música, los discursos, y una provocadora ceremonia de casamiento fueron elementos centrales de la protesta, al igual que una pila de juguetes infantiles recolectados que mostraban frases exhortando a las/os parlamentarias/os a dejar de discriminar a las mujeres y las/os niñas/os.

**Apelación a los valores comunes:** Estratégicamente, el CAI apeló a una preocupación común por el bienestar infantil, destacando que el PLF iba a perjudicar a las/os hijas/os de madres solteras o que vivieran en familias no tradicionales.

**Diálogo crítico:** La demostración atrajo la atención de periodistas e intelectuales progresistas. Numerosos artículos y editoriales se ocuparon del PLF y sus consecuencias. Los comentarios y análisis del personal del CAI fueron requeridos en muchas ocasiones. Aunque el proyecto de ley finalmente fue aprobado, la campaña de todos modos sirvió como catalizador de un diálogo crítico sobre el tema, que se tornó importante durante la elección parlamentaria y la formación de la nueva coalición gobernante en 2008.

### Mirando hacia el futuro

En el contexto lituano, la Iglesia católica se presenta como la única institución que se opuso abiertamente a la dominación soviética, como defensora de la identidad nacional y como un bastión en apoyo a la familia tradicional. Esta posición le permite rechazar todo lo que se le presenta como amoral y una amenaza para la nación y su tejido social. Por eso, las estrategias eficaces para oponerse a la Iglesia requieren responder al desafío de articular una posición moral fuerte que pueda resultar atractiva para sectores más populistas.

Reconociendo el rol que desempeñan la religión y la espiritualidad en las esferas personal, social y política, el CAI está muy interesado en impulsar más procesos organizativos de base para lograr que la opinión pública se aparte de las influencias y agendas fundamentalistas, y también en la difusión y los diálogos eficaces en torno a metas comunes con elementos moderados de la Iglesia católica y la sociedad en general. Los esfuerzos consolidados de la sociedad civil y la movilización proactiva de recursos también son vitales para generar estrategias eficaces y sostenibles para confrontar a los fundamentalismos en Lituania.

[www.gap.lt](http://www.gap.lt)

## Criminalización en masa por aborto: Violación de los derechos reproductivos de las mujeres en Mato Grosso do Sul, Brasil

Themis Assessoria Jurídica e Estudos de Gênero  
Carmen Hein de Campos

### Contexto

La lucha del movimiento feminista brasileño por la despenalización del aborto comenzó en la década de los setenta y ganó fuerza al final de la década de los noventa. Sin embargo, al mismo tiempo que el feminismo avanza, el movimiento fundamentalista también se organiza en Brasil. Un ejemplo contundente de esto, lo constituye el proceso legal entablado por la justicia del Estado de Mato Grosso do Sul contra 1.500 mujeres acusadas de haberse realizado abortos, impulsado por diputados fundamentalistas católicos y evangélicos, que describe Themis en este estudio de caso.

La Organización Mundial de la Salud (OMS) sostiene que el aborto inseguro es uno de los más graves problemas de salud pública y al que menos atención se le presta en el Sur Global, poniendo en riesgo la vida de las mujeres. Durante 2008 en Brasil, de acuerdo al Ministerio de Salud, las internaciones hospitalarias post-aborto en el Sistema de Salud Pública llegaron a casi 250 mil por año. Además, el aborto inseguro es la cuarta causa de muerte materna en el país. El Código Penal brasileño solamente permite el aborto cuando la concepción es el resultado de una violación o para salvar la vida de la mujer gestante, pero muy pocos abortos se realizan con base a estas dos causales y también son pocos los hospitales que ofrecen servicios de aborto legal, debido a la presión de los fundamentalistas religiosos, es imposible implementar siquiera estas bases mínimas para el aborto.

### Themis Assessoria Jurídica e Estudos de Gênero

Themis es una organización no gubernamental jurídico-feminista que trabaja por la promoción y defensa de los derechos de las mujeres, y tiene sede en Porto Alegre, Brasil. Integra las Jornadas pelo Direito ao Aborto Legal e Seguro (en adelante, Jornadas), una red de organizaciones

y mujeres feministas que trabaja en forma coordinada con el objeto de despenalizar el aborto en Brasil.

## Oposición

La criminalización del aborto se mantiene debido a la presión de los movimientos fundamentalistas y, especialmente hoy, por la acción de parlamentarios vinculados a la iglesia católica y las iglesias evangélicas; unidos en una base parlamentaria en el Congreso Nacional destinada a obstruir la despenalización del aborto (este aspecto se desarrolla a fondo en el estudio de caso del **Centro Feminista de Estudos e Assessoria** (CFEMEA).

En el Estado de Mato Grosso do Sul, uno de los que registra los índices más elevados de mortalidad materna y abortos clandestinos en Brasil, un juez decidió en abril de 2007 procesar a la dueña de una clínica de planificación familiar y a 1.500 mujeres que supuestamente se habrían realizado abortos en dicha clínica. Esta es la mayor criminalización de mujeres orientada por el fundamentalismo religioso en América Latina. El proceso criminal empezó en abril de 2007 con el secuestro de más de 10.000 fichas médicas de pacientes y ha condenado hasta el momento a más de 300 mujeres a prestar servicios comunitarios en guarderías y escuelas infantiles. La estrategia utilizada por la policía de allanar una clínica de planificación familiar y confiscar las historias clínicas de las pacientes sentó un precedente jurídico peligroso.

## Estrategias

**Investigaciones en terreno:** Una delegación de las entidades feministas de Brasil reunidas en las Jornadas se hizo presente en Campo Grande para obtener información sobre el caso. Las activistas hablaron con funcionarias/os y con el movimiento de mujeres local, y produjeron un informe que compartieron con el conjunto de las Jornadas para decidir en forma conjunta las estrategias a implementar.

**Estrategia jurídico-procesal:** Las Jornadas cuestionaron ante la justicia la validez del proceso judicial por una serie de errores procesales que incluyen la manipulación de las historias clínicas por parte del personal policial (y no de especialistas médicas/os como estipula la ley), constituyendo una violación a los derechos de las mujeres acusadas, entre ellos el derecho a la privacidad, a la salud, al debido proceso legal, a la igualdad y a la no discriminación.

**Acciones judiciales:** También se presentaron *habeas corpus* con el objeto de detener el procesamiento de las mujeres. Ésta es una estrategia legal común en el contexto de América Latina.

**Estrategia mediática:** Las Jornadas lograron publicar artículos y entrevistas en las principales revistas y periódicos del país difundiendo su mensaje y agitando a la opinión pública en contra del proceso.

**Estrategia parlamentaria:** Debido a la presión de las feministas y a su cabildeo con legisladoras/es aliadas/os, se realizó una audiencia pública en el Congreso Nacional en la que las autoridades judiciales de Mato Grosso do Sul tuvieron que dar explicaciones públicas.

## Perspectivas a futuro

Con relación a la estrategia legal, fue de gran dificultad conseguir una mujer que se hubiera realizado un aborto en dicha clínica y que estuviera dispuesta a presentar una acción judicial. Dada toda la publicidad que el caso recibió a nivel nacional, las mujeres involucradas no estaban dispuestas a dar entrevistas ni a hablar sobre el caso en público. Esto dificultó mucho la estrategia legal. Muchas de ellas, avergonzadas por lo que estaba sucediendo, se mudaron de ciudad.

El caso aún no ha concluido, y las feministas continúan luchando para paralizar el proceso penal. La presión del movimiento prosigue y el juez responsable del caso, que al principio hablaba de procesar a 1.500 mujeres, comenzó a decir que el número de acusadas no pasaría de novecientas.

A pesar de que el movimiento aún no ha tenido éxito con su estrategia legal, eso no significa que, bajo fuerte presión social, el tribunal local no pueda cambiar su posición. Además, el movimiento tiene todavía una carta en la mano: llevar el caso hasta el Supremo Tribunal Federal cuestionando la constitucionalidad del proceso criminal en su totalidad. Esta es una estrategia jurídica que todavía no ha sido explorada.

[www.themis.org.br](http://www.themis.org.br)

## Los fundamentalismos religiosos en contextos indígenas de Chiapas y la violación de derechos de las mujeres

Grupo de Mujeres de San Cristóbal de las Casas-Colectivo de Encuentro entre Mujeres (COLEM)

Guadalupe Elizalde Molina y Martha Guadalupe Figueroa Mier;  
Editado por Luz Maceira Ochoa

### Contexto

Este análisis sintetiza dos casos ocurridos en comunidades indígenas de Chiapas, sureste mexicano, a mujeres tzeltales. En ambos casos el contexto y las maneras de operar de los fundamentalismos religiosos son similares.

El caso de María de Jesús, ocurrido a fines de la década de los años 90, trata sobre la expulsión de una mujer de su comunidad debido a una falsa acusación de adulterio que la convirtió en “mujer pecadora” para la religión y usos y costumbres del entorno. Fue despojada de su casa y de sus medios de vida y estuvo a punto de perder la tenencia de sus hijos.

El caso de Hilda, ocurrido en los primeros años del nuevo siglo, trata sobre la violación de una joven discapacitada, la negación de su derecho a interrumpir el embarazo por parte de profesionales médicos invocando argumentos religiosos, y la discriminación sufrida en el acceso a la justicia para ella y su familia, ya que las autoridades municipales y de la comunidad se negaron a aprehender al violador, que reincidió en su delito.

### Grupo de Mujeres de San Cristóbal de las Casas-Colectivo de Encuentro entre Mujeres (COLEM)

El Grupo de Mujeres de San Cristóbal de las Casas, (ahora Colectivo de Encuentro entre Mujeres, COLEM) se creó en 1989, a raíz de las constantes denuncias de violencia sexual contra mujeres en la localidad. Es una organización feminista sin fines de lucro que trabaja en los Altos de Chiapas, México desde 1990 por los derechos de las mujeres y contra la violencia sexual y doméstica por medio de acciones de asistencia, difusión, comunicación, educación popular e investigación.

### Contexto

Chiapas es un Estado situado en el sureste de México en la frontera con Guatemala. Es el segundo Estado con mayor población indígena en el país, que suma casi un millón de habitantes. Entre los Estados mexicanos, es uno de los que cuenta con los índices más altos de pobreza y rezago social, mortalidad materna y analfabetismo. Su riqueza natural ha provocado una lucha por el control y la explotación de sus recursos entre los pueblos originarios —y propietarios de dicha tierra—, y los gobiernos estatal y federal, así como grupos de inversionistas privados nacionales y extranjeros. La explotación indiscriminada de los recursos ha generado una crisis ecológica, además de una situación de pobreza creciente y de explotación laboral entre la población local.

En muchas comunidades indígenas de Chiapas, coexiste la estructura política federal y estatal (instituciones y autoridades) con el sistema de usos y costumbres, o gobiernos tradicionales. A esto se le suman los caciques, que establecen una relación clientelar con la población, a la cual pueden controlar y movilizar, y de intermediarios entre ella y el poder formal. Otro elemento importante es la ocupación militar presente desde el levantamiento zapatista de 1994, así como la presencia de grupos paramilitares —que han elevado en grado extremo la violencia en la zona—, obligando el desplazamiento de comunidades enteras, y generando una situación de profunda tensión social.

En Chiapas, las mujeres son las más pobres de la población pobre, son el grupo con mayor índice de analfabetismo y, en muchos casos, están formalmente excluidas o subrepresentadas en los sistemas tradicionales de gobierno y cargos de poder. Son también explotadas, violentadas, discriminadas, tanto en el espacio doméstico, como el comunitario.

### Oposición

Particularmente en la región Altos donde ocurrieron los casos aquí analizados existen tres denominaciones cristianas: la evangélica, la católica (teología de la liberación) y la católica ortodoxa mexicana. Se observa también un fuerte sincretismo entre las religiones y las costumbres y usos indígenas de origen prehispánico. Fue aquí donde se produjo el mayor número de conflictos religiosos del Estado entre 1960 y 2001 generados por la intolerancia de los líderes ortodoxos (de San Pascualito) y caciques, que han violentado y/o expulsado de sus comunidades a quienes se convirtieron al culto evangélico. También se han producido expulsiones por pertenecer a un partido político distinto al dominante PRI (Partido Revolucionario Institucional). Los que fueron forzados a salir se organizaron y se asentaron en la periferia de la vecina ciudad de San Cristóbal de las Casas, fundando barrios o colonias en

las que surgieron líderes que reprodujeron formas de poder de las que venían huyendo convirtiéndose en caciques dentro de sus colonias o zonas de influencia, acumulando poder e incluso armas. Su poder es tal que, en muchos casos, las autoridades municipales no logran limitar el poder de esos líderes ni combatir la impunidad y los delitos dentro de estas colonias.

Aunque en los últimos años ha habido transformaciones importantes que han consolidado un ambiente de reivindicación de los derechos humanos en los pueblos indios, la posición y condición de las mujeres han cambiado a un ritmo mucho más lento y desigual. Subsisten ideas y prácticas que las devalúan y las afectan, como se ve en los casos que aquí se presentan.

### Estrategias empleadas

**Acciones jurídicas:** En el caso de María de Jesús se interpusieron procedimientos administrativo-legales contra las autoridades de la colonia ante el municipio y una demanda familiar contra el padre de sus hijos para obligarlo a cumplir con la pensión alimenticia. También se presentó queja en la Comisión de Derechos Humanos de Chiapas, y denuncias ante la Procuraduría de Justicia del Estado, diputados locales y la Comisión de Equidad y género de la Cámara de Diputados.

El caso de Hilda se presentó a las Comisiones Estatal y Nacional de Derechos Humanos y se lo integró en el informe al Relator Especial sobre la situación de los derechos humanos y las libertades fundamentales de los indígenas de las Naciones Unidas.

**Difusión y denuncia:** En el caso de María de Jesús, la difusión del caso en medios de comunicación locales (radio) fue parte de la presión hacia las autoridades y para lograr cambios en la conciencia de las personas involucradas. Asimismo, se lo dio a conocer en foros de debate y hubo protestas públicas ante las autoridades. En el caso de Hilda, también se utilizaron espacios radiofónicos para dar a conocer el caso, para denunciar a autoridades responsables, y se hicieron actividades en escuelas. Una clave de la estrategia fue difundir el caso de Hilda junto con el de Paulina, una niña mexicana de 13 años también violada y a quien se le negó la interrupción legal del embarazo por motivos religiosos. En ambos casos se trata de jóvenes que, por su juventud e inocencia, provocaron empatía y solidaridad sociales.

**Organización y apoyo colectivos:** Otra parte de la estrategia en ambos casos consistió en el trabajo con otras organizaciones y redes de mujeres, para visibilizar prácticas que están fuera de la ley y analizar los

casos, desde una perspectiva de género. En el caso de Hilda, también se procuró introducir en distintas redes y coaliciones ya existentes temas relacionados al caso como el de los derechos sexuales y reproductivos, juventud, derechos indígenas, Estado laico, etc., y se logró que el grupo defensor se integrara en actividades políticas relevantes, como la visita del Relator para pueblos indígenas.

**Discursos:** En el caso de María de Jesús, el discurso con el que se entabló el diálogo con los líderes fue el de los derechos humanos. Se habló con la bandera del conocimiento de la ley. Esto fue importante porque uno de los factores de arraigo de este tipo de fundamentalismos es la ignorancia, la cual permite la manipulación. En el caso de Hilda, el discurso que defiende la laicidad del Estado fue clave para sumarse a un reclamo social generalizado. La defensa del Estado Laico es urgente porque en México la derecha y otros grupos fundamentalistas están ganando poder e influencia y aunque se acaba de ganar legalmente la explicitación del Estado como “laico” en la Constitución Mexicana (febrero del 2010), los embates y las prácticas en su contra son muchos.

### Perspectivas a futuro

Es necesario intervenir en la defensa de mujeres sometidas por estos fundamentalismos religioso-políticos para que estas violaciones no queden impunes y para debilitar ideas y prácticas fundamentalistas, así como el poder de sus líderes.

La defensa del caso de María de Jesús y de otras mujeres indígenas de la zona norte de San Cristóbal de las Casas trajo como consecuencia la visibilización de su problemática; así como de la capacidad organizativa de las mujeres y sus posibilidades de acción. También visibilizó a COLEM que obtuvo reconocimiento a nivel local, nacional y hasta internacional como un referente en la lucha de los derechos de las mujeres, y como organización feminista. Este reconocimiento supone también un riesgo en la medida en que la organización ha sido señalada por grupos fundamentalistas y/o algunos líderes como una organización opositora a ellos o a sus intereses.

COLEM también logró comprender mejor cómo funcionan los grupos fundamentalistas en su contexto, y aprendió que en un contexto de conflictos religiosos otras divisiones sociales se polarizan. Sin embargo, también pueden darse pactos informales o alianzas entre grupos de distintas corrientes religiosas y partidistas con tal de mantener la subordinación femenina. Analizando la situación con posterioridad, se valora la necesidad de un registro de los acontecimientos y un monitoreo de las acciones emprendidas. Para los litigios estratégicos,

se necesitan elaborar, documentar y presentar pruebas que expliquen con mayor claridad el nivel del agravio. Otro aprendizaje más, estriba en la pertinencia de generar alianzas con grupos de jóvenes y con asociaciones que trabajan el tema de derechos de las/os niñas/os, a quienes no se convocó a sumarse en la defensa y difusión de este caso y hubiera sido adecuado hacerlo.

Los casos de María de Jesús e Hilda dejaron claro que es necesario mostrar, dentro y fuera de las comunidades indígenas, que los llamados “usos y costumbres” son sistemas que han cambiado con el paso del tiempo y que se han introducido en ellos elementos religiosos, culturales y políticos “externos.” La manera de derrumbar ciertos mitos, de quitarles su “atractivo” para la población, es a través de argumentos e información que ayuden a reconocer sus incongruencias, sus efectos negativos —e incluso inhumanos— para la comunidad.

En los casos aquí analizados, la respuesta negativa de las autoridades para hacer cumplir la ley y, con ésta, la confirmación de la injusticia y el poder de líderes de las colonias o del personal de las instituciones públicas, conforman un ambiente de impunidad que resta fuerza o incluso inhibe los esfuerzos de las mujeres por exigir sus derechos. María de Jesús y Celia (la madre de Hilda), optaron por cesar el seguimiento de toda acción de justicia. Dicho desánimo y desconfianza son parte del entorno en el que hay que trabajar. Es necesaria la capacitación de mujeres en el conocimiento de sus derechos y su empoderamiento en términos más amplios, y también de los actores que imparten justicia a fin de que reconozcan la obligatoriedad de las leyes a favor de las mujeres.

Por último, el caso de Hilda remite al reto actual de homologar la despenalización del aborto en México, proceso que ha tenido bastantes retrocesos desde 2008, pues en varias legislaciones locales (al menos 17 a inicios del 2010) se lo ha penalizado, y están en debate leyes similares en otros Estados. Es urgente evitar y revertir esta tendencia. La acción coordinada entre personas y organizaciones que defienden los derechos humanos, o de tipo gremial o sectorial como las de abogadas, médicas o profesionistas de la salud, entre otras, es necesaria para este fin.

## El activismo feminista rural y el fundamentalismo religioso en Nueva Escocia, Canadá

Antigonish Women's Resource Centre  
Centro de Recursos para Mujeres de Antigonish  
Lucille Harper, Leona M. English y Betsy MacDonald

### Contexto

Antigonish es una pequeña localidad ubicada en el nordeste de Nueva Escocia que atiende a una amplia zona rural aledaña. La religión mayoritaria es la católica romana: casi el ochenta por ciento de la población se define católica. Aunque la universidad, las escuelas y el hospital locales ahora son laicos, se fundaron como instituciones católicas, y la iglesia católica continúa ejerciendo una influencia considerable dentro de la comunidad. Si bien buena parte de esa influencia es progresista en lo social y se preocupa por la salud y el bienestar de la comunidad, existe un grupo muy arraigado de fervientes fundamentalistas religiosos que se oponen a la autonomía social y económica de las mujeres, así como a todo lo que les parezca feminista y por lo tanto una amenaza para sus creencias, hábitos y formas de vida tradicionales. En el consejo escolar de un distrito rural, un pequeño grupo de fundamentalistas religiosos con el apoyo de activistas por los derechos del padre se ha dedicado a limitar e impedir el acceso de las/os estudiantes a información sobre las relaciones interpersonales, la salud y la sexualidad.

### El Antigonish Women's Resource Centre

Creado en la década de los 80, el Antigonish Women's Resource Centre (AWRC - Centro de Recursos para Mujeres de Antigonish) es una organización local de mujeres que brinda servicios y programas de apoyo a mujeres, adolescentes y defensoras/es de los derechos de las mujeres. También ofrece programas educativos para promover la igualdad y la justicia social para las mujeres. Sus servicios de apoyo y programas educativos para jóvenes se consideran fundamentales para abordar las desigualdades sociales y las diferentes formas de discriminación y lograr avances en los derechos de las mujeres.

Sin embargo, como organización feminista, tiende a concitar sobre sí los sentimientos anti-mujer y anti-igualdad, y su trabajo con jóvenes ha despertado una oposición sostenida por parte de las/os fundamentalistas religiosos y sus aliadas/os.

### La oposición

Entre 2002 y 2008 integrantes del consejo escolar local se opusieron en forma activa a la implementación de recursos y programas para estudiantes que ya habían sido aprobados por el Departamento de Educación de Nueva Escocia: Rural Youth Healthy Relationships Education Project (Proyecto Educativo Relaciones Interpersonales Saludables de las/os Jóvenes Rurales, 2002), *Sex? A Healthy Sexuality Resource* (*¿Sexo? Recursos para una Sexualidad Saludable*; primera edición, 2004), Youth Health Centres (Centros de Salud Juvenil, 2006), y el Healthy Relationships for Youth Program (Programa de Relaciones Interpersonales Saludables para Jóvenes, 2007). La oposición fundamentalista a estas iniciativas sostuvo que ellas se centraban sobre todo en promover la autonomía sexual de las jóvenes dándoles información acerca de la anticoncepción y el aborto, alentando así el sexo “recreativo” fuera del matrimonio. Consideraron que estos programas y recursos cuestionaban la posición privilegiada de la familia tradicional permitiendo que las/os estudiantes accedieran en forma autónoma a servicios y formación en salud sexual, y promovían la aceptación de las relaciones entre personas del mismo sexo. Para las/os fundamentalistas religiosos estos esfuerzos constituían una amenaza al orden patriarcal centrado en el control de la sexualidad femenina y la preservación de los vínculos heteronormativos.

La oposición incluyó a integrantes de grupos católicos por los derechos civiles y feligresas/es de la iglesia católica romana que adhieren a una interpretación estricta de las escrituras, las doctrinas y prácticas tradicionales, colaborando con grupos anti-feministas y por los derechos del padre que consideran que la sociedad favorece a las mujeres en forma tendenciosa y discrimina a los hombres. Estos grupos consideran que la familia tradicional nuclear es la base de la sociedad y que el padre encarna la autoridad en el hogar, así como los hombres son líderes en la comunidad. Apoyan la división de los roles de género femeninos y masculinos tradicionales en la familia y en la sociedad, manteniendo a las mujeres subordinadas a los hombres, y reivindican el derecho de los padres a tomar decisiones por sus hijas/os, sin importar lo que las/os líderes en el área de la educación o las/os jóvenes decidan que es lo mejor para sus propios intereses. Su capacidad para vincularse con sus pares en toda Norteamérica y en distintas denominaciones religiosas contribuye en gran medida a la fortaleza de sus campañas. Si bien el

grupo fundamentalista en Antigonish es sobre todo católico, ha contado con el apoyo de la derecha religiosa estadounidense, que es en su mayoría protestante.

### Estrategias

La decisión de actuar por parte del Centro de Mujeres se vio precipitada por la oposición enconada que se desplegó a nivel del consejo escolar ante cada una de las iniciativas para jóvenes ya mencionadas, que el Centro de Mujeres consideraba fundamentales para la salud y el bienestar de las mujeres jóvenes. Las estrategias que utilizaron fueron las siguientes:

**Análisis de discursos:** AWRC elaboró un análisis que dejó al descubierto las ideologías fundamentalistas, identificó su agenda y las clasificó como ideología específica, opresiva y retrógrada dentro de una religión dominante. Esta distinción les permitió a las/os creyentes practicantes tomar distancia de la imposición de interpretaciones estrechas y cuestionar el mensaje fundamentalista.

**Construcción de apoyos para los programas:** A través de su sitio en Internet, entrevistas con la prensa, comunicados de prensa y conferencias, AWRC brindó información precisa sobre los programas al público en general, incluyendo la documentación de sus metas e impactos positivos desde la perspectiva de las/os estudiantes, docentes y facilitadoras de programas. De este modo, amplió la base de apoyo para las iniciativas en la comunidad, lo que resultó fundamental para contrarrestar la resistencia de los grupos fundamentalistas.

**Trabajo con aliadas/os:** AWRC trabajó con prestadoras/es de servicios de salud, organizó una campaña de envío de cartas, recogió firmas a través de una petición, presentó testimonios acerca de la necesidad de contar con los centros durante una reunión pública del consejo escolar, habló con los medios de comunicación, y logró concitar un apoyo público considerable para el acceso de las/os estudiantes a los Centros de Salud Juvenil en forma autónoma.

**Construcción de vínculos de trabajo positivos:** AWRC priorizó la construcción de relaciones de trabajo positivas con madres y padres, académicas/os, prestadoras/es de servicios de salud y órdenes religiosas locales de mujeres y logró concitar el apoyo de organizaciones y personas de toda la provincia. Con el transcurso de los años, también había construido buenas relaciones con medios de comunicación locales y por lo tanto pudo utilizarlos para informar al público sobre sus programas y contrarrestar la información errónea difundida por los grupos

fundamentalistas. A medida que los medios locales y provinciales fueron informando sobre la lucha, el apoyo continuó creciendo.

### Mirando hacia adelante

Sería provechoso para las organizaciones feministas progresistas del mundo entero que se preocupan por la justicia y la igualdad social, conocer los muchos textos y argumentos que producen las/os fundamentalistas —las campañas en las que intervienen tanto explícitamente como en forma encubierta— y realizar análisis de estos textos y campañas, tanto desde el discurso como considerando sus consecuencias para las políticas públicas, para luego compartir los resultados. Utilizar el análisis del discurso para generar estrategias múltiples y planes de acción que dejen expuesto el mensaje fundamentalista y lo cuestionen, es fundamental para impulsar cambios sociales positivos para las mujeres y las niñas en el plano local así como para conectarse con el trabajo que están haciendo las mujeres en el mundo entero. Si bien los fundamentalismos son insidiosos, dejarlos al desnudo —mientras al mismo tiempo se cultivan nuevas alianzas y se amplía el apoyo de la comunidad— es fundamental para impulsar una visión a favor de las mujeres.

[www.antigonishwomenscentre.com](http://www.antigonishwomenscentre.com)

## Sexualidad, género y la derecha religiosa: Activismo juvenil por los derechos LGBT en EEUU

Soulforce Q (división de adultas/os jóvenes de Soulforce)  
Haven Herrin

---

### Contexto

En los EEUU, el 76% de la población se define como cristiana, y un porcentaje significativo de este grupo como conservador o evangélico. Consideramos que el fundamentalismo ocurre cuando el cristianismo se cruza con el poder institucional. Lo que se conoce en general como “derecha religiosa” es un conjunto de movimientos que defienden una moralidad estándar en la conducta personal y política. Durante sus dos mandatos, el presidente George W. Bush trabajó en conjunto con líderes de la derecha religiosa y sirvió a su base de poder: los protestantes blancos y evangélicos.

No existe una plataforma única que defina a la derecha religiosa, pero en líneas generales este grupo trabaja para restringir el aborto y el control de la natalidad, la investigación con células madre, la educación sexual, los sistemas de bienestar social, las protecciones a la diversidad sexual y de género, y el matrimonio entre personas del mismo sexo. Un hilo común en los temas de la agenda fundamentalista es el apoyo directo o indirecto al patriarcado. La oposición a la Enmienda por la Igualdad de Derechos para las mujeres también es un tema consistente en la plataforma fundamentalista, al igual que la oposición a la igualdad social y política de las personas lesbianas, gays, bisexuales y transgénero (LGBT). Si bien la derecha religiosa ofrece varias razones para justificar la opresión de las personas LGBT, lo que citan con mayor frecuencia es la creencia de que la biblia condena la diversidad sexual y de género.

### Soulforce y Soulforce Q concentran su trabajo en la derecha religiosa

Soulforce Q es la división juvenil de Soulforce, una organización de derechos civiles y justicia social de alcance nacional, cuyo compromiso es enseñar y aplicar los principios de la no violencia para terminar con la

discriminación por orientación sexual e identidad de género. Su visión es lograr que las personas LGBT vivan libres de opresión religiosa y política practicando la resistencia no violenta sin concesiones. En 2006, Soulforce organizó la primera Gira por la Igualdad, un viaje en ómnibus de dos meses de duración a través del país para visitar diecinueve instituciones de educación terciaria que discriminan activamente a sus alumnas/os que están fuera del clóset como LGBT. Soulforce Q es ahora el auspiciador de la Gira por la Igualdad. La participación juvenil se considera fundamental para el activismo directo cuya meta es cambiar corazones y mentes a través de esfuerzos personalizados por la igualdad.

### Métodos e intenciones de la Gira por la Igualdad

**Participación:** Soulforce Q interactúa con las universidades porque ellas desempeñan un rol poderoso como centros de investigación, empleo, codificación social y aprobación de pensamientos, y las instituciones que visita la Gira por la Igualdad forman parte de estructuras confesionales más amplias. Las instituciones seleccionadas son una mezcla de las que acceden a colaborar con las que no quieren a la Gira en su campus. Al pedirles a las instituciones educativas terciarias que colaboren, Soulforce Q utiliza la expectativa de que los campus sean espacios para la participación social y el debate.

**Difusión por los medios de comunicación:** Soulforce Q contacta a medios locales y nacionales antes de las visitas a los campus. Los medios informativos (incluyendo algunos muy importantes como MTV, Newsweek, BBC y PBS) suelen responder con interés al proyecto Gira por la Igualdad porque sus interacciones son impredecibles.

**Convocatoria:** Cada año, la convocatoria para participar de la Gira por la Igualdad se realiza a través de la difusión en los medios, por el “boca a boca”, utilizando los sitios de las redes sociales por Internet, asociándose con grupos activistas en los campus y fuera de ellos, y a través de las listas de correo de Soulforce. El proceso de postulación incluye escribir un artículo y también entrevistas telefónicas para evaluar la intención, la personalidad, y cómo responden las/os postulantes a un conjunto de preguntas de tenor bíblico como las que a menudo se formulan en los campus.

**Capacitación:** La capacitación que reciben las/os participantes (en la Gira) incluye lecturas, discusiones facilitadas, presentaciones de expertas/os en cuestiones anti-racistas y transgénero, cómo hablar con los medios de comunicación, planificar y convocar a eventos y demostraciones, el uso de habilidades para la comunicación no violenta y análisis sobre el sexismo, racismo y los prejuicios de clase internalizados. Como el análisis

crítico de las escrituras es necesario para abrir un espacio que permita organizarse a las/os disidentes, quienes participan en la Gira también aprenden cómo neutralizar los textos bíblicos que tradicionalmente se utilizan para condenar a las personas LGBT. Esta información la combinan con hechos sobre las realidades biológicas y políticas que viven las personas LGBT.

**Visitas a los campus:** La visita de la Gira por la Igualdad es algo más que un evento del campus, ya que incluye también a las iglesias, sinagogas y a ciudadanas/os activistas. La mayoría de estos campus son física y emocionalmente inseguros para las/os estudiantes LGBT, sus aliadas/os. Muchos tienen prácticas discriminatorias vigentes que obligan a las/os estudiantes LGBT a esconder sus identidades o arriesgarse a ser expulsadas/os. La mayoría de las noches, quienes participan en la Gira se alimentan gracias a comidas proporcionadas por la comunidad y los grupos de activistas locales las/os invitan a compartir sus historias, discutir las escrituras y les permiten aprender acerca del activismo local LGBT. Aunque las/os participantes hacen presentaciones en aulas y auditorios sobre temas como la teología de la liberación, los derechos civiles o cuestiones de género, el aspecto más vital del proyecto son las conversaciones individuales, cuando las/os participantes en la Gira por la Igualdad se sientan, estudian, conversan y comen con las/os estudiantes. Condenar a la homosexualidad en abstracto es mucho más fácil que condenar a una lesbiana que participa de la Gira por la Igualdad que personifica y explica cómo su sexualidad es una parte integral y saludable de su vida.

**Desobediencia civil:** Soulforce Q continuamente discute cuándo y cómo desafiar a las instituciones educativas que se niegan a interactuar con la Gira por la Igualdad. Como cuestión de principios, Soulforce Q no puede aceptar el “no” como respuesta a su solicitud de diálogo. Algunas/os participantes de la Gira consideran que la intrusión ilegal es adecuada cuando resulta necesaria: si no cuestionan el rechazo de la institución académica, nada cambia. Estar dispuestas/os a correr los riesgos que implica la desobediencia civil genera un espacio para el diálogo que de otra forma no tendría lugar, dado que las escuelas se ven obligadas a encontrar formas de colaborar ya que la alternativa será un arresto difundido en los medios.

### Mirando hacia adelante

La Gira por la Igualdad ha estado sometida a hostigamientos y amenazas, y sus ómnibuses han sido objeto de vandalismo. Además de las amenazas externas, suele haber conflictos internos entre las/os participantes acerca de la toma de decisiones por consenso o jerárquica. El sexismo, el

racismo, la discriminación por edad y otras formas de privilegio social también están presentes en la comunidad que forman las veinticinco personas que forman parte de la Gira. Por eso, discutir la opresión en el grupo es una tarea difícil pero necesaria. A pesar de estos desafíos, son varios los factores que le permiten a Soulforce Q llevar adelante su misión. Con respecto a la lucha por garantizar recursos, la cultura filantrópica, la existencia de fundaciones con patrimonio sólido, y el aporte regular de donaciones pequeñas, son factores clave para la factibilidad del proyecto. En EEUU también existe una masa crítica de jóvenes que están “fuera del clóset” con respecto a sus identidades LGBT, y algunas denominaciones cristianas y judías apoyan a las personas LGBT en sus doctrinas y políticas. Otros grupos de la sociedad civil también ofrecen apoyos necesarios a través de donaciones, ayuda en la difusión a la comunidad o participación en actos de desobediencia civil. Debido a la larga historia de disenter para que se haga justicia en los EEUU, el proyecto también se mueve dentro de una cultura que permite el disenso y la desobediencia civil.

[www.soulforce.org](http://www.soulforce.org)

## Fundamentalismos cristianos y los derechos de la mujer en el contexto africano: Mapeo del terreno

Jessica Horn

---

### Contexto

En este estudio de caso se analizan las dinámicas de los fundamentalismos cristianos en el África subsahariana y los impactos de la doctrina, gestoría, defensa y movilización fundamentalista sobre los derechos de las mujeres en el contexto africano. Se concentra en el fundamentalismo cristiano pentecostal y carismático, así como en los actores fundamentalistas de las iglesias protestantes tradicionales. En el contexto africano, los discursos e instituciones religiosas han sido utilizados de manera oportunista por políticos y conservadores extremos de la sociedad civil como un medio para impulsar sus agendas políticas, ideológicas y económicas en una variedad de cuestiones que van desde mantenerse en el poder, enriquecerse y preservar las desigualdades legales y sociales entre los géneros. La nueva ola del pentecostalismo africano y sus derivados carismáticos, en particular, ha demostrado ser una herramienta útil para este fin debido a cuatro características principales: la mantención de una base popular masiva (fundamental para movilizar presión política y votos); una teología centrada en celebrar la prosperidad, y la acumulación de riquezas (que puede así facilitar tanto la acumulación de la riqueza como la corrupción lucrativa); la falta de regulación, dado que carecen de autoridad religiosa centralizada y los mecanismos de supervisión de las entidades sin fines de lucro son débiles en sus respectivos países; y la falta de tradición hermenéutica y/o de debates críticos acerca de las escrituras, dos factores que permiten que la doctrina se difunda prácticamente sin ser cuestionada. El hecho de que las feligresías de estas iglesias están formadas sobre todo por mujeres y hombres económicamente desempoderadas/os, con acceso limitado a la información y escaso capital social y político, también significa que pueden ser atraídas/os a la iglesia mediante la promesa de que sus condiciones materiales van a mejorar.

## Estrategias de movilización, gestoría y defensa de los fundamentalistas cristianos

Si bien el fundamentalismo cristiano se ha expresado en una variedad de formas a lo largo y ancho del África, los grupos fundamentalistas utilizan un conjunto de estrategias comunes, que se resumen a continuación:

**Estructura comunicacional amplia:** Incluye canales de televisión, estaciones de radio, periódicos, sitios en Internet, blogs y también elementos de la cultura popular, como la música góspel. A nivel local, también incluye la repartición de folletos, carteleros y actos públicos para estimular a la gente a asistir a los reavivamientos. Las/os integrantes de las iglesias constituyen en sí mismas/os un recurso para difundir su mensaje.

**Ingreso a los partidos políticos formales:** En algunos países, esta estrategia les otorga a las/os fundamentalistas una mayor influencia política y capacidad de decisión sobre asuntos que afectan los derechos y la autonomía de las mujeres.

**Movilizar a las mujeres en contra de sus propios derechos:** Las/os fundamentalistas movilizan a las mujeres para liderar actos públicos en contra de la introducción de leyes protectoras o para hablar en contra de otras mujeres y activistas que luchan por sus derechos. Ocultar información o suministrarla en forma parcial y sesgada, es un elemento central de esta estrategia.

**Apelaciones estratégicas a la identidad cultural y nacional:** Las/os fundamentalistas apelan a la identidad cultural y nacional para justificar sus ideas y agendas.

## Estrategias de resistencia a los fundamentalismos cristianos

Existen varias posibles formas de enfrentar el fenómeno social y político de los fundamentalismos cristianos en el contexto africano:

**Identificar y clasificar el fenómeno:** Se cuestiona la utilidad del término “fundamentalismos religiosos” como estrategia organizativa. Algunas activistas consideran que poder nombrar el fenómeno es un paso fundamental para abordarlo. A otras/os les parece que el término puede crear divisiones y que no ayuda a alentar a las/os fieles de las iglesias cristianas a reflexionar críticamente acerca de sus creencias.

**Movilizar a las mujeres:** Dado que las/os fundamentalistas han logrado movilizar a las mujeres contra sus propios derechos mediante la

interpretación selectiva de la información científica y aquella sobre las políticas públicas, una respuesta feminista podría ser proporcionar a estas mujeres información amplia y precisa, así como un espacio para el diálogo. El Ugandan Feminist Forum (Foro Feminista de Uganda) ha incorporado discusiones sobre la compatibilidad entre las creencias cristianas y los principios feministas y sobre cómo aprender de la tradición cristiana progresista, como parte de un esfuerzo por alentar a la feligresía de las iglesias cristianas a revisar sus prejuicios.

**Interpretaciones progresistas de las escrituras:** Otra estrategia consiste en cuestionar a los fundamentalismos desde los propios discursos religiosos, empleando interpretaciones progresistas de las escrituras y apoyando al clero carismático que sostiene puntos de vista progresistas acerca de los derechos de las mujeres y la igualdad de género.

**Difusión entre la gente joven:** Para construir un grupo de base es necesario llegar a la juventud, especialmente a las mujeres jóvenes, de maneras que se identifiquen con sus propios intereses y su desarrollo, con el propósito de profundizar su comprensión y liderazgo.

**Coordinar esfuerzos:** Los actores fundamentalistas cristianos están conectados a nivel regional y cuentan con aliados destacados en EEUU, por eso es necesario considerar la formación de una red similar para coordinar esfuerzos y apoyar a activistas de toda la región en el combate a los fundamentalismos. Los benefactores que apoyan el trabajo por los derechos humanos y el desarrollo, con sede en África y en el exterior, tienen que cumplir el rol de garantizar que estos esfuerzos cuenten con recursos y puedan sostenerse, así como también el de incrementar el financiamiento por las iniciativas anti-fundamentalistas lideradas por africanas/os progresistas.

**Disenso desde adentro:** El atractivo del cristianismo pentecostal y carismático para sus seguidoras/es y los actores políticos es sobre todo oportunista. Las iglesias constituyen un vehículo para fines materiales o políticos más básicos, pero también corren el riesgo de perder membresía y atractivo político si no cumplen con el propósito para el cual están siendo utilizadas. Si bien es difícil apoyarse en el disenso desde adentro como estrategia contra los fundamentalismos, podría resultar útil identificar a personas y grupos que expresan opiniones disidentes dentro de las instituciones eclesiásticas y ofrecerles información progresista y apoyo.

**Apuntar al sector que se dedica a la igualdad de género:** La presencia de actores fundamentalistas en el sector más amplio que trabaja por la igualdad de género deja aislado al grupo de activistas feministas

progresistas que no están dispuestas a ceder y debilita las respuestas progresistas así como la posibilidad de hacer gestoría y defensa de los derechos sexuales y reproductivos y las leyes de familia. El African Feminist Forum (Foro Feminista Africano), creado en 2006, y los foros feministas nacionales que se derivan de él están constituyéndose en nuevos espacios para abordar este tema de frente.

### Mirando hacia adelante

Es posible vincular el atractivo que ejerce la participación en las iglesias que defienden doctrinas fundamentalistas con la sensación de desesperación, la necesidad de reafirmar la pertenencia a una comunidad y la esperanza, junto al apoyo material y práctico frente a las pérdidas personales y a las crisis tanto sociales como económicas. Sin embargo, son muchos los actores que están utilizando la plataforma religiosa de manera oportunista como medio para impulsar sus agendas económicas y políticas, incluyendo la de preservar el poder patriarcal.

La carencia generalizada de análisis, investigaciones y diálogos críticos accesibles, así como de trabajo en gestoría y defensa en un sentido amplio en torno a los fundamentalismos cristianos y los derechos de las mujeres en el África sub-sahariana, ha implicado que no exista un contra-discurso unificado visible sobre los fundamentalismos religiosos en la región y, en la práctica, estas doctrinas fundamentalistas están siendo adoptadas en forma acrítica por algunas personas que trabajan por los derechos de las mujeres.

En el contexto africano, contrarrestar el trabajo de construcción de una base popular y masiva de las/os fundamentalistas cristianos con el trabajo organizativo en pequeña escala y urbano de las feministas y las/os activistas por los derechos de las mujeres es un desafío clave. Para ser eficaz, la respuesta colectiva deberá estar asentada sobre una base popular similar a la que logre resultarle atractiva, sin dejar por ello de apuntar también a quienes toman decisiones en África. Si esto no se logra, las/os activistas continuarán encarando esta tarea y también haciéndole frente a la reacción en forma solitaria.

## Desafiando los fundamentalismos religiosos en Bolivia: La inclusión de los derechos sexuales y reproductivos en la Constitución

Católicas por el Derecho a Decidir-Bolivia

Teresa Lanza Monje

### Contexto

En América Latina la iglesia católica fue un instrumento de la colonización para someter a la población indígena y para instaurar un nuevo sistema político, ideológico y económico en la región. La iglesia católica casi exterminó todas las formas de religiosidades indígenas originarias, además de enriquecerse con la explotación de los pueblos indígenas y los recursos del continente. En la mayoría de los países de la región, el fuerte vínculo entre Estado e iglesia católica tiene estatus constitucional. En Bolivia, la iglesia católica ocupa el lugar de 'religión reconocida' por el Estado e influye también sobre la agenda de los movimientos sociales, que ven los temas de derechos sexuales y reproductivos (DDSSRR) desde una óptica de 'pecado'. A finales del 2005 ganó las elecciones presidenciales Evo Morales, con lo cual cambió drásticamente el cuadro social y político del país. La presencia a la cabeza del gobierno de un Presidente indígena rompe el poder oligarca que ha estado presente durante siglos en los espacios nacionales, abriendo la posibilidad de generar un cambio que aún necesita de muchos años para llegar a mostrar mejores resultados. Este panorama lleva a decir que en Bolivia se vive un 'tiempo social diferente', lo cual no significa de forma absoluta que hayan desaparecido las prácticas excluyentes hacia las mujeres, o los fundamentalismos; al contrario, en los hechos su presencia se ha exacerbado. Por ejemplo, la iglesia católica sigue ejerciendo un fuerte poder político en el contexto boliviano, además de su rol de 'religión reconocida' por el Estado, que le permite influir sobre las políticas de educación y salud, en áreas urbanas y rurales.

### Católicas por el Derecho a Decidir-Bolivia

Católicas por el Derecho a Decidir-Bolivia (CDD-Bolivia) es una asociación civil no gubernamental (ONG), sin fines de lucro que surge en Bolivia el año 1996 en respuesta a las demandas de los movimientos de mujeres y a la necesidad de articularlas con los lineamientos emanados de las

Conferencias Internacionales sobre Población y Desarrollo (El Cairo 1994) y de la Mujer (Beijing 1995). Sus áreas de acción se enmarcan en la incidencia política, la capacitación, la comunicación y la exigibilidad de los DDSSRR.

## Oposición

En Bolivia, el principal actor fundamentalista es la iglesia católica, aliada a grupos oligárquicos y conservadores que durante toda la historia del país detentaron el poder económico, político y cultural. Como expresión de esta alianza y en defensa de sus propios intereses, desde los púlpitos, durante las misas y en otros espacios, se lanzó una campaña de desprestigio del Presidente y de sus políticas de Estado, generando por momentos enfrentamientos entre sectores de la población que se sintieron afectados por la manipulación del tema religioso.

Es importante destacar también las tendencias fundamentalistas de algunas vertientes de los movimientos indígenas, que defienden la persistencia de algunos usos y costumbres que resultan violatorios de los derechos de las mujeres. Por último, en Bolivia también se registra la presencia de otras iglesias cristianas (evangélicas) que al igual que sucede en otros países de la región, se alían con la iglesia católica para oponerse a los DDSSRR de las mujeres y para tratar de impedir que el proceso hacia la equidad étnica y social, que está teniendo lugar en Bolivia, avance e integre plenamente a las mujeres y a la diversidad sexual boliviana.

## Estrategias

El objetivo de CDD-Bolivia fue incluir en la nueva Constitución boliviana la protección a los DDSSRR, la separación entre iglesias y Estado y la no discriminación por orientación sexual e identidad de género. También se propusieron impedir la inclusión de contenidos por parte de la iglesia católica y sus aliados, como la protección a la vida 'desde la concepción'. CDD-Bolivia logró cumplir con todos sus propósitos.

La estrategia principal fue la articulación entre defensoras/es de derechos humanos, feministas, movimientos por la justicia social, jóvenes, indígenas, campesinas/os, de trabajadoras del hogar y de la diversidad sexual entre otros, que dio lugar a una agenda común. El trabajo con las mujeres indígenas fue particularmente importante ya que ellas son quienes viven las violaciones más graves a sus DDSSRR, y también se enfrentan a la hostilidad de sus compañeros de movimiento frente a estos temas. El proceso también incluyó incidencia política en la Asamblea Constituyente, formación de las/os activistas para una

mayor comprensión de los temas por los que abogaban, difusión de su propuesta hacia la sociedad en general (que incorporó la realización de debates de los que surgieron descripciones de realidades vividas que las activistas luego incluyeron como fundamentación de su propuesta), monitoreo de las acciones de la iglesia católica, elaboración de argumentos para contrarrestar las posiciones fundamentalistas religiosas, alianzas con representantes de religiones diferentes a la católica y también un proceso interno para superar el deseo de protagonismo y funcionar priorizando el interés colectivo.

## Perspectivas a futuro

Los DDSSRR, la separación entre el Estado y las iglesias, la no discriminación por orientación sexual e identidad de género quedaron incorporados en la Constitución boliviana aprobada el 25 de enero del 2009 (artículos 66, 4 y 14 respectivamente). Los desafíos a futuro incluyen continuar el trabajo con otros movimientos sociales para superar la influencia todavía muy presente de la mirada católica sobre los DDSSRR que los considera como 'pecados' y no como derechos.

Esta iniciativa da cuenta de lo imprescindible que es trabajar colectivamente y en alianza ante un enemigo poderoso e implacable. Es valiosa porque ha permitido construir lenguajes comunes y alianzas entre movimientos para desafiar a los fundamentalismos, lo que facilita la construcción de una opinión pública favorable y una base social sólida para los temas de Estado laico, derechos de las mujeres, DDSSRR. Esta tarea, que CDD-Bolivia continuará desarrollando en los años por venir, requiere de flexibilidad y de un enfoque no dogmático de las propias convicciones, así como de la disposición a compartir el protagonismo de las iniciativas.

[www.catolicasporelderechoadecidir.org](http://www.catolicasporelderechoadecidir.org)

## Mujeres árabes *queer* y transgéneros enfrentándose a diversos fundamentalismos religiosos: El caso de Meem en el Líbano

Meem

Nadine M.

En el Líbano las mujeres *queer* y las personas transgénero se enfrentan a múltiples niveles de discriminación por sexo y clase, homofobia y sectarismo. En el Líbano la homosexualidad está penalizada por el Artículo 534 del Código Penal, una ley colonial francesa que condena los “actos sexuales contrarios al orden natural.” Aunque la ley raramente se aplica en el sentido de encarcelar a la gente, le otorga a las Fuerzas de Seguridad Interna la capacidad de hostigar a las personas por conductas o características que ellos perciben como homosexuales.

El desafío más grande para cualquier manifestación de la justicia social en el Líbano es la conformación sectaria de su sociedad, que brinda un caldo de cultivo para las divisiones y la intolerancia. Cualquier intento por reformar las leyes y prácticas para expandir los derechos de las personas *queer* tendrá que ser negociado de manera independiente con cada una de las dieciocho comunidades religiosas diferentes, porque si bien el código penal es uniforme, en el Líbano todo desarrollo político importante requiere el apoyo de todas las distintas sectas. En este contexto, los fundamentalismos religiosos afectan al movimiento LGBTQI (lesbianas, gays, bisexuales, transgéneros, *queer* e intersex) de dos maneras: constituyendo una amenaza directa para las personas que no son heterosexuales y promoviendo un sectarismo muy enraizado que puede utilizarse para dividir a la comunidad *queer*.

### Meem

Creada en 2007, Meem es una comunidad de apoyo para mujeres lesbianas, bisexuales, *queer* y que se cuestionan, así como para personas transgénero, en el Líbano. Mantiene una casa segura en Beirut donde las activistas se reúnen cada día para organizarse, escribir, investigar, discutir y empoderarse mutuamente. Desplazándose entre políticas feministas progresistas y anarquistas, la misión de Meem es mejorar la

calidad de vida de las minorías sexuales y de género del Líbano. Confronta la opresión de los fundamentalismos de dos maneras: como grupo que lucha por la justicia social en el Líbano y como personas *queer* a título individual que forman parte de sus respectivas sectas y trabajan en conjunto con aliadas/os de otras sectas.

### Estrategias

Meem emplea diferentes estrategias para desafiar la opresión que ejerce el fundamentalismo religioso sobre las sexualidades e identidades de género alternativas en el Líbano. Sus objetivos tienen que ver con el cambio desde las bases, de “abajo hacia arriba.”

**Creación de comunidades:** Dado que los fundamentalistas atacan la homosexualidad diciendo que es una anomalía y una excepción a la norma, Meem trabaja para contrarrestar esta idea movilizand una comunidad fuerte de personas LBTQ (lesbianas, mujeres bisexuales, personas transgénero y *queer*). La principal estrategia del grupo para el cambio social es el “boca a boca”, que utilizaron para alcanzar la cantidad de trescientas integrantes en sus primeros dos años de vida. Meem trabaja para construir una sensación de comunidad basada en los valores de confianza, amor, solidaridad y lealtad. Se vincula con las diferentes comunidades religiosas del Líbano a través de sus integrantes, permitiéndoles ser quienes generarán el cambio en sus propios círculos.

Meem tiene un servicio de consejería disponible para todas sus integrantes y también organiza grupos de apoyo cerrados. Ofrece sesiones de debate, días abiertos a las/os amigas/os, y envía a todas sus afiliadas activas a conferencias y talleres internacionales para que adquieran experiencia, contactos, se informen y aprendan. Meem también organiza capacitaciones semanales para dotar a sus integrantes de argumentos, formación y confianza en sí mismas. Todas sus actividades giran alrededor de la formación de la comunidad y de las activistas, que consideran una forma de sentar las bases para el bien máspreciado del movimiento: la gente.

**Construcción de alianzas:** Las alianzas son importantes sobre todo para los movimientos *queer* porque muestran que personas que no son *queer* defienden los derechos de las personas LGBTQI (y viceversa). Meem se esfuerza por encontrar jeques, sacerdotes y otras figuras públicas religiosas tolerantes frente a la homosexualidad y construye alianzas con movimientos locales de mujeres y de derechos humanos, así como con partidos de izquierda y pensadores progresistas. Se vincula con estos grupos no sólo para obtener su apoyo sino también para fortalecer sus programas ya que las luchas están conectadas entre sí. Las mujeres

*queer* son antes que nada mujeres, muchas también son mujeres de clase trabajadora, de diferentes comunidades étnico-religiosas, de diferentes nacionalidades que viven en el Líbano. Por eso las integrantes de Meem trabajan por los derechos de las mujeres, haciendo gestoría y defensa contra las desigualdades socioeconómicas y el racismo, al igual que trabajan por sus derechos como personas *queer*.

**Reivindicar sus propias voces:** Meem se esfuerza por reivindicar y llevar a la sociedad en general debates sobre el sexo y la sexualidad en el mundo árabe, discusiones que han sido censuradas o invisibilizadas por las fuerzas fundamentalistas. En busca de interpretaciones islámicas favorables a lo gay, Meem ha colaborado con expertas de la *Coalition for Sexual and Bodily Rights in Muslim Societies* (CSBR, Coalición por los derechos sexuales y corporales en sociedades musulmanas) que han sido fundamentales para analizar los temas relativos a la (homo)sexualidad y la religión en las sociedades musulmanas. Meem procura mantenerse sensible frente a los valores comunitarios, afirmando una identidad local y autóctona, e insiste en un movimiento árabe, en la solidaridad árabe, que ha llevado a la formación de una Red Árabe LGBTQI regional.

**Activismo en los medios y en la red:** Si bien en el Líbano cada institución religiosa tiene sus propios medios —estaciones de televisión y radio, periódicos, revistas, sitios en Internet y campañas— Meem ha optado por no utilizar los medios masivos hasta que sus integrantes no se sientan bien preparadas para hacerlo. El grupo prefiere crear sus propios medios: escriben poesía, cuentos y ensayos, documentan sus historias, investigan para sus informes y filman sus propias películas. También han publicado recientemente un libro titulado *Bareed Mista3jil* (Correo expreso) que contiene 41 narrativas anónimas, en primera persona, de las vidas y experiencias de LGBTQs en el Líbano.

Meem ha construido una estrategia poderosa de activismo en línea que le permite mantener el anonimato de sus integrantes y proteger al grupo de la atención sensacionalista de los medios de comunicación masiva. Entre sus exponentes se encuentran el *blog* de Meem, *Bekhsoos* —una revista virtual que ha publicado diez a quince artículos en inglés, árabe y francés cada semana, el canal de Meem en YouTube donde se pueden encontrar videos breves que cuestionan el binarismo de género y la penalización de los LGBTQI, la cuenta de Meem en Twitter, una página en Facebook y varios sitios de Internet para diferentes campañas (p.ej. la *Gay-Straight Alliance* o Alianza Gay-Hetero). Esta fuerte presencia en Internet le ha dado al grupo un vehículo para organizarse en público y en forma clandestina, permitiéndole mantenerse en contacto con sus integrantes, otras personas *queer*, aliadas/os en todo el Líbano y en el mundo.

## Mirando hacia el futuro

Como forma de planificar el futuro, las integrantes de Meem se han reunido de manera muy discreta con lesbianas de varias ciudades árabes. Si estas mujeres no están todavía activas, el grupo contribuye a empoderarlas para que cuando estén listas para hacerse oír, tengan la fortaleza suficiente. En lugar de “exportar” su experticia, Meem la coloca a disposición de las LGBTQ en el mundo árabe para que la adapten o le den su sello personal, conectándose con ellas para compartir, aprender y colaborar. Así como los fundamentalismos religiosos son una fuerza regional que se extiende por diferentes ciudades árabes, Meem considera que el movimiento LGBTQ también debe ser un movimiento árabe, que surja de las diferentes comunidades del mundo árabe.

[www.meemgroup.org](http://www.meemgroup.org)

## Un panorama de los grupos fundamentalistas en Perú

Observatorio de los Grupos Anti-derechos  
Centro de Promoción y Defensa de los Derechos  
Sexuales y Reproductivos (PROMSEX)

Jaris Mujica y Mauricio Cerna

### Contexto

En el Perú, el fundamentalismo religioso católico no puede ser entendido como una actitud de oposición o de ruptura directa con el sistema formal democrático del Estado, sino como un conjunto de prácticas y discursos que reinterpretan y acomodan la democracia y los Derechos Humanos a la luz de principios bíblicos y mandatos papales. Los actores fundamentalistas peruanos se caracterizan por ser 'naturalistas', de la 'derecha católica' y estar ligados a grupos de poder económico que trabajan a partir de políticas globales. Son 'naturalistas' porque defienden lo que la iglesia católica llama la 'ley natural', que sólo se cumple cuando varones y mujeres heterosexuales se unen en matrimonio para procrear, pues de esta manera se devela 'el misterio del amor de Dios'. Desde esta perspectiva, la diversidad de opciones sexuales, vínculos y formas de familia se considera algo 'antinatural'. Además, los líderes fundamentalistas son sujetos de posición social y económica elevada, que acceden a espacios del Estado donde se toman decisiones y desde donde pueden bloquear y eliminar políticas que estén a favor de los derechos sexuales y reproductivos. Es necesario señalar que la organización normativa del Estado peruano está diseñada para permitir que la iglesia católica participe en el ámbito político.

### PROMSEX

Es una organización no gubernamental que lucha por la promoción y defensa de los derechos sexuales y reproductivos, y por una sociedad libre de todo tipo de discriminación y de violencia en la que mujeres y hombres ejerzan su ciudadanía y tengan garantizados sus derechos. PROMSEX se propone aportar a la eliminación de todo tipo de discriminación que impida el ejercicio pleno de los derechos humanos que garantizan una reproducción libre e informada así como una sexualidad placentera y sin riesgos, mediante la equidad de género, el

empoderamiento de las mujeres, la realización de masculinidades no sexistas, la ampliación del ejercicio ciudadano y la eliminación de la violencia de género.

### Oposición

En Perú los grupos fundamentalistas católicos han logrado desarrollar una eficiente división social del trabajo sin perder la capacidad de vincularse entre sí ni de organizarse por objetivos de carácter global.

La Prelatura del Opus Dei se ha concentrado en dominar la estructura burocrática de la iglesia peruana y ejercer presión sobre el Estado gracias a sus miembros que ocupan altos cargos en él. El Sodalicio de la Vida Cristiana se dedica a la catequización de fieles (cuenta con más de cuarenta mil miembros) y tiene además un sitio web de noticias y la Universidad Católica de San Pablo (en el estudio de caso del Foro Regional de Arequipa hay más referencias acerca del accionar de este grupo). La labor del Centro de Promoción Familiar y Regulación Natural de la Natalidad (CEPROFARENA) consiste en relacionar las prácticas médicas con un discurso religioso-médico, mientras que el Population Research Institute (PRI) está abocado al cabildeo legislativo y a las campañas de desprestigio contra defensoras/es de los derechos sexuales y reproductivos. La Alianza Latinoamericana para la Familia (ALAF) elabora y difunde planes educativos e influye sobre el trabajo del Ministerio de Educación.

### Las principales estrategias de PROMSEX

- a) Investigar para deconstruir el discurso de estos grupos fundamentalistas, identificar sus objetivos y a sus principales líderes; analizar sus redes sociales, su estructura institucional y sus acciones. Este trabajo incluye el seguimiento de las publicaciones y acciones de estos grupos, así como la participación en sus espacios.
- b) Dar a conocer la información producto de sus investigaciones a través de publicaciones impresas y electrónicas (boletines e informes en formato libro), para fortalecer la defensa de los principios democráticos y de Derechos Humanos, en los que se fundan la salud sexual y la salud reproductiva. En algunos casos, esta información es útil para alertar a las organizaciones locales de las intenciones de los grupos fundamentalistas.
- c) Monitorear el accionar de los grupos fundamentalistas a través del Observatorio de los Grupos Anti-derechos, que inicialmente se limitó a eventos ocurridos en Perú pero dado que las organizaciones

fundamentalistas siguen lineamientos globales ahora también analiza lo que ocurre en Ecuador, El Salvador, Costa Rica y Nicaragua.

### Perspectivas a futuro

A través de sus estudios, PROMSEX ha llegado a la conclusión de que los grupos fundamentalistas pueden haber logrado que parte de la sociedad civil vincule algunos aspectos de sus propuestas con proyectos democráticos y de Derechos Humanos. Empero, cree importante señalar que este vínculo corresponde sólo a una estrategia discursiva y no implica el reconocimiento de los otros y las otras en su humanidad: es un uso instrumental del discurso de derechos.

Pese a los avances en cuanto a la investigación acerca de los grupos fundamentalistas religiosos, PROMSEX estima que aún queda por explorar la forma como las alas conservadoras del catolicismo se han apropiado de la bioética para construir argumentos médicos y legales en contra del aborto, la eutanasia, la reproducción asistida y el uso de anticonceptivos, estableciendo relaciones entre la bioética y la ley natural. La presencia fundamentalista religiosa en los Comités de Bioética de los hospitales públicos muchas veces resulta letal para las mujeres. Por esto resulta imprescindible que la agenda por los derechos sexuales y reproductivos formule estrategias de carácter dinámico, centradas en los espacios donde se dirimen cuestiones de bioética, y que lo haga conociendo los argumentos fundamentalistas. Para ello es necesario continuar observando, describiendo y comprendiendo a los fundamentalismos religiosos.

[www.promsex.org](http://www.promsex.org)

## Desafiando los fundamentalismos religiosos en México: la separación Estado-iglesias y la reafirmación de los derechos sexuales y reproductivos de las mujeres

Católicas por el Derecho a Decidir-México  
Elizabeth Plácido

### Contexto

México es una excepción en América Latina como país predominantemente católico pero con una gran tradición laica que quedó reconocida en la Constitución. A inicios del siglo XXI al llegar al poder el Partido de Acción Nacional (PAN) que tiene una relación orgánica con la iglesia católica y con grupos de derecha, recrudece la influencia católica en la vida pública mexicana buscando ampliar las prerrogativas eclesiásticas y limitar los derechos de las mujeres y las personas cuya sexualidad es diferente de la heterosexual. El proceso de reforma constitucional iniciado en abril de 2007 abrió el espacio para que los fundamentalismos católicos y las fuerzas progresistas de la sociedad civil y algunos partidos políticos se enfrentaran para definir cuál debía ser la relación entre iglesia y Estado.

### Católicas por el Derecho a Decidir-México

Católicas por el Derecho a Decidir-México (CDD-México) es una asociación civil fundada en 1994, que promueve el reconocimiento a la dignidad de las personas y reafirma la autoridad moral de las mujeres y jóvenes, así como el derecho que tienen todas las personas a tomar decisiones sobre su sexualidad y reproducción basadas en el ejercicio de su libertad de conciencia. Además, defiende la separación entre la Iglesia y el Estado, como base de la democracia y factor esencial para la protección y garantía de los derechos sexuales y reproductivos (DDSSRR).

### Oposición

En México, los principales actores fundamentalistas son la jerarquía de la iglesia católica; organizaciones civiles de derecha y extrema derecha identificadas con el ideario católico fundamentalista y vinculadas con sus pares internacionales; figuras políticas del PAN vinculadas a la

iglesia católica, muchas de las cuales se han formado en instituciones educativas de la iglesia; y empresarios que utilizan su poder económico para imponer sus visiones fundamentalistas, sobre todo a los medios de comunicación.

Los actores fundamentalistas católicos mexicanos cuentan con recursos económicos inmensos para manipular conciencias a través de los medios de comunicación y apelan a las vulnerabilidades generadas por la pobreza, el miedo y la culpa. En los últimos diez años, han buscado renovarse y reforzar su poder político influyendo en la creación de leyes y políticas públicas. Han logrado acceder a los medios de comunicación, y a puestos claves en los tres poderes del Estado que les permiten propagar su moral, afectando así el goce efectivo de los derechos humanos (DDHH) y libertades de las personas y en particular de ciertos grupos de la población, entre ellos las mujeres y las personas con orientación sexual diferente a la heterosexual (lesbianas, gays, bisexuales, travestis, transgénero y transexuales, o personas LGBTTT). Sus demandas incluyen la educación religiosa en las escuelas públicas, los derechos políticos para los sacerdotes y la censura a contenidos mediáticos que en su opinión “atentan contra la moral.”

La influencia del fundamentalismo católico se ve reflejada en una serie de acciones por parte de funcionarios/os del Estado (como por ejemplo el desvío de fondos públicos para apoyar a organizaciones fundamentalistas o la reticencia a atender los reclamos de las víctimas de sacerdotes pederastas) y también en la existencia de un buen número de organizaciones de la sociedad civil con vínculos y financiamiento internacional que defienden activamente las agendas fundamentalistas y organizan grandes eventos como las reuniones del Congreso de las Familias (2004 y 2009).

### Estrategias

El primer paso en la estrategia de CDD-México fue la elaboración de una Agenda Pública de Derechos Humanos en conjunto con otras organizaciones sociales que incluía una sección sobre paridad de género y derechos de las mujeres para la campaña presidencial de 2006. La agenda incluía la fundamentación del Estado laico como base para garantizar la igualdad de derechos para las mujeres y la libertad de creencias.

Los resultados controvertidos de esas elecciones dispararon la necesidad del proceso de refundación de las instituciones mexicanas que derivó en la reforma constitucional. En este proceso, CDD-México y sus aliadas/os de la sociedad civil, la academia y la política se ocuparon por un lado de

contrarrestar las iniciativas de la derecha católica para avanzar la agenda de reformas detallada en la sección anterior. Pero también se reunieron para elaborar su propia propuesta de reforma definiendo la laicidad del Estado como condición para el ejercicio de las libertades de opinión, de pensamiento y de expresión, del derecho a decidir, y como garantía para la no discriminación. La alianza entre activistas, académicas/os, religiosas/os progresistas y legisladoras tomó el nombre de Grupo Impulsor y trabajó en forma colectiva elaborando los fundamentos de la propuesta de consolidación del Estado laico en la nueva Constitución mexicana.

Otra estrategia fue el cabildeo con representantes de todos los partidos en el Congreso nacional, gracias a la cual contaron con sólido respaldo para su iniciativa. Aquí jugaron un rol clave las representantes de partidos cuya agenda coincidía con la de la coalición encabezada por CDD-México (como el Partido Alternativa Socialdemócrata y Campesina), que tenían su propia propuesta de reforma y aceptaron no sólo discutirla sino también revisarla para incorporar los aportes de la sociedad civil. En un segundo momento de la estrategia, estas legisladoras trabajaron junto con las y los activistas para lograr el apoyo de representantes de todos los bloques legislativos a la iniciativa, y su aprobación por parte de la Cámara de Diputados/as en 2008.

### Perspectivas a futuro

La renovación de los cargos parlamentarios en el Congreso de la Nación a fines de 2009 plantea el desafío de forjar nuevas alianzas para que la propuesta de laicidad del Estado prosiga su trámite legislativo. La construcción de una alianza ecuménica, que integra a diversas religiones y también a diversos sectores de la sociedad civil incluyendo a los que defienden el derecho a no profesar religión alguna, es un factor importante que permite la continuidad en el trabajo y la difusión de las propuestas de CDD-México a la sociedad en general, cuyo apoyo resulta clave para la sostenibilidad y el éxito de este proceso. Es importante señalar que esta estrategia apunta a profundizar y sostener un elemento fundamental para la realización de los derechos de las mujeres, como lo es el Estado laico, al que las autoras consideran la base para el respeto a la libertad de conciencia y para el reconocimiento de la diversidad de pensamientos que constituyen una sociedad y que por eso mismo tiene el potencial de atraer a otros movimientos y sectores sociales, más allá de las mujeres y la diversidad sexual, como efectivamente ha logrado hacerlo CDD-México, que se propone continuar y profundizar en este enfoque, vital para el éxito de la iniciativa.

[www.catolicasmexico.org](http://www.catolicasmexico.org)

## La muerte de Ana María Acevedo: Bandera de lucha para el Movimiento de Mujeres

Multisectorial de Mujeres de Santa Fe, Argentina  
(integrante de la Campaña Nacional por el Derecho al Aborto Legal, Seguro y Gratuito)

Lucila Puyol y Paula Condrac, con la colaboración de Mirtha Manzur

### Contexto

En Argentina, la relación entre la iglesia católica y el Estado tiene carácter constitucional e implica prebendas como la exención impositiva o la subvención estatal a las escuelas confesionales. La intromisión de la iglesia fue permanente cada vez que se discutieron leyes relativas al divorcio y a la patria potestad compartida, y sigue siéndolo en lo relativo a la educación sexual, la unión civil entre personas del mismo sexo, y el aborto aún en los casos en que es legal. Además de la jerarquía oficial católica, en Argentina también es muy influyente el Opus Dei, organización católica que tiene sus propias universidades privadas, ocupa cátedras estratégicas de las universidades públicas y ejerce influencia sobre los medios de comunicación, empresarios y funcionarios importantes del Estado. Una perspectiva católica diferente es la que expresan movimientos como los 'curas villeros' que vinculan la práctica religiosa con el activismo por la justicia social y la redistribución de la riqueza, y redes como las *Católicas por el Derecho a Decidir* cuyo objetivo es promover los derechos de las mujeres desde una teología católica, feminista y de ejercicio de ciudadanía.

### La Multisectorial de Mujeres de Santa Fe

La Multisectorial de Mujeres de Santa Fe (en adelante, Multisectorial) es una colectiva feminista, integrada por mujeres independientes, organizaciones de mujeres, y también organizaciones sociales y partidos políticos, que acompaña las luchas de los movimientos populares pero trabaja específicamente para la promoción y defensa de los derechos humanos de las mujeres en la provincia de Santa Fe, Argentina. Integra la Campaña Nacional por el Derecho al Aborto Legal, Seguro y Gratuito, una coalición de casi 250 organizaciones y grupos de todo el país.

En abril de 2007 las asociadas de la Multisectorial se encontraban inmersas en la lucha por la legalización del aborto, cuando toma

repercusión pública el caso de Ana María Acevedo, una joven embarazada de condición socioeconómica muy precaria que padecía cáncer y a quien los médicos del Hospital (público) Iturraspe de Santa Fe le habían impedido realizar el tratamiento que le hubiera dado chances de vida y hubiera cumplido con su voluntad de acceder al tratamiento, para no perjudicar su gestación. La madre y el padre de la joven habían pedido sin éxito la realización del aborto, que en Argentina es legal para salvar la vida de la 'madre', tal como reza el Código Penal.

### Estrategias

La Multisectorial implementó diversas estrategias para denunciar lo ocurrido con Ana María y procurar que los responsables fueran juzgados y castigados:

**Estrategias jurídicas:** Como representante legal de los padres de Ana María, la Multisectorial querelló al personal médico interviniente y al Comité de Bioética del Hospital Iturraspe (estos últimos ya han sido procesados) y promovió un juicio civil contra la Provincia de Santa Fe y sus efectores de salud. También se propone llevar el caso a los estrados internacionales (Comisión Interamericana de Derechos Humanos o Naciones Unidas).

**Acciones públicas:** Desde el primer momento la Multisectorial definió una estrategia en conjunto con otras organizaciones sociales consistente en la apropiación del espacio público a través de actos (por ejemplo, actos de repudio frente al Hospital involucrado y al Ministerio de Salud provincial), marchas por la Justicia para Ana María en su ciudad natal, y otras acciones con la finalidad de visibilizar el caso.

Para potenciar el impacto político trabajaron además desde lo lúdico y lo creativo, incluyendo la convocatoria a artistas locales para pintar un mural en recuerdo de la joven (y la restauración pública del mismo luego de que fuera agraviado por grupos activistas católicos). Ya se ha inaugurado el cuarto mural recordatorio del caso, y se han recuperado dos de ellos que fueron agraviados. Al cumplirse el primer aniversario de la muerte de Ana María, la Multisectorial organizó una marcha y una jornada de discusión e intercambio con feministas de todo el país. La Multisectorial también produjo y difundió ampliamente un video con imágenes de la vida y la muerte de Ana María, así como de la lucha incansable de su familia y de la Multisectorial en pos de la justicia (dirección: [www.youtube.com/watch?v=\\_H3IKxuS2wg](http://www.youtube.com/watch?v=_H3IKxuS2wg)).

**Alianzas:** Desde el comienzo, la Multisectorial buscó diversos apoyos, incluyendo desde organismos públicos contra la discriminación hasta universidades, organizaciones feministas, diputadas/os provinciales,

concejales de la ciudad de Santa Fe, periodistas, profesionales médicas/os independientes. La Multisectorial también se hizo presente en el Encuentro Nacional de Mujeres (que convocó a más de 20.000 mujeres de todo el país) acompañada de la madre de Ana María, que expuso allí el caso de su hija. Esto fue fundamental para garantizar el apoyo del movimiento de mujeres a sus estrategias. Para involucrar a las/os profesionales, la Multisectorial organizó Jornadas de Debate sobre Abortos No Punibles y Atención Humanizada Post Aborto, en las facultades de Derecho y Medicina de la Universidad Nacional del Litoral.

### Oposición

Los principales actores fundamentalistas a los que debió enfrentarse la Multisectorial fueron los grupos activistas católicos. Estos grupos se hicieron presentes en todas las actividades organizadas por la Multisectorial para obstaculizar e impedir los debates, repartiendo además panfletos y material de difusión contra el derecho de las mujeres a decidir sobre su cuerpo. También dañaron el mural construido por las activistas en memoria de Ana María y pintaron leyendas amenazantes en la puerta del estudio de una de las abogadas que está a cargo del caso.

La voz oficial de la iglesia católica se hizo presente a través del Obispo local, quién se reunió públicamente con el primer abogado que patrocinó a la familia, hecho que definió el cambio de patrocinio a favor del equipo de abogadas de la Multisectorial.

La corporación médica, en principio, cerró filas en defensa de las/os profesionales del Hospital Iturraspe acusadas/os en el caso, que habían priorizado sus principios religiosos por encima de su deber de salvar la vida de su paciente, aunque algunas/os médicas/os a título individual coincidieron con la postura de la Multisectorial.

### Perspectivas a futuro

La Multisectorial considera que la estrategia de lucha en dos frentes, el jurídico y el político, es una herramienta eficaz, pero que siempre debe utilizarse en conjunto con otras organizaciones sociales. El debate sobre el aborto se ha instalado y ya no tiene vuelta atrás en Argentina. Será una dura lucha pero ya hay muchos sectores sensibilizados, entre ellos, un buen número de funcionarias/os y legisladoras/es provinciales. Muestra de ello es que en junio de 2009 se logró la aprobación de la Ley Provincial de Adhesión a la Guía Nacional de Atención de Abortos No Punibles.

La Multisectorial se propone llevar el caso a Tribunales Internacionales una vez agotada la vía local.

## Los fundamentalismos religiosos y políticos como amenaza para los derechos de las mujeres: Desafíos para el Poder Legislativo en Brasil

Centro Feminista de Estudos e Assessoria - CFEMEA

Kauara Rodrigues, Juliano Alessander, Natalia Mori y Soraya Fleischer

### Contexto

En la región latinoamericana los fundamentalismos religiosos y políticos históricamente siempre estuvieron asociados con la derecha política. Sin embargo, en los últimos años también los gobiernos y partidos de izquierda han negociado los derechos conquistados por las mujeres —en particular el derecho al aborto legal— y reconocido diversos privilegios a las iglesias para proteger sus propios intereses y alianzas políticas. En el caso particular de Brasil, el aborto sólo está permitido para salvar la vida de la mujer gestante y en caso de violación. La influencia fundamentalista ha impedido hasta ahora la aprobación del Proyecto de Ley PL 1135/1991 que despenaliza el aborto durante las primeras 12 semanas de gestación. Otros elementos preocupantes son la Campaña Nacional 'En defensa de la vida' impulsada por la Conferência Nacional dos Bispos do Brasil, y en el plano local la prohibición de la anticoncepción de emergencia en Jundiá, São Paulo, y el juicio contra la propietaria de una clínica de planificación familiar y alrededor de 10.000 mujeres que habrían abortado en ella en Campo Grande, Mato Grosso do Sul (que se analiza en el estudio de caso de Themis). Este estudio de caso se centra especialmente en la experiencia legislativa en torno al PL 1135/1991.

### El Centro Feminista de Estudos e Assessoria – CFEMEA

CFEMEA es una organización no gubernamental fundada en julio de 1989 por un grupo de feministas en Brasilia, la capital de Brasil. Trabaja por la ciudadanía de las mujeres y la igualdad de género de forma autónoma y por encima de los partidos políticos, en pro de una sociedad y un Estado justos y democráticos. Participa activamente del Movimiento Nacional de Mujeres, de redes feministas internacionales y en especial latinoamericanas, y de diferentes iniciativas de lucha contra el racismo.

## Oposición

En Brasil los principales actores fundamentalistas religiosos son la iglesia católica, las iglesias evangélicas y las iglesias espiritistas, así como los sectores autodenominados 'pro-vida'. La presencia fundamentalista cobra grandes dimensiones en el Poder Legislativo en el que ya existe un Bloque Religioso compuesto por representantes de las tres iglesias mencionadas (de distintas filiaciones partidarias), que actúa articuladamente oponiéndose a temas importantes para la agenda de los derechos sexuales y reproductivos (DDSSRR), como la legalización del aborto y la criminalización de la homofobia, utilizando argumentos conservadores, como por ejemplo, interpretaciones literales y anacrónicas de textos bíblicos. En el Parlamento existen ya tres Frentes de legisladoras/es contra el aborto, se han presentado varios proyectos para la protección de 'los derechos del no nacido' y se está organizando una Comisión Investigadora para perseguir judicialmente a las mujeres que hayan abortado.

El PL 1135/1991 fue presentado por primera vez en 1991. Fue discutido en diversas comisiones parlamentarias sin llegar nunca a ser votado gracias a las gestiones de quienes lo apoyan (incluida CFEMEA), que intentan evitar que el proyecto sea rechazado por el plenario de la Cámara y así quede eliminado definitivamente de la agenda parlamentaria. En 2007, el diputado evangélico Jorge Mudalen, que presidía la Comisión de Seguridad y Familia (CSF), volvió a someterlo a discusión y CFEMEA, junto a sus aliadas/os, se vio obligada a responder.

## Estrategias

**Monitoreo:** CFEMEA consulta cada día los sitios de la Cámara de Diputados y del Senado Federal en Internet para saber qué proyectos de ley se incluyeron en la agenda de discusión, los estudia y define las estrategias de acuerdo al carácter de los mismos. CFEMEA también realiza una encuesta entre las/os representantes electos para cada período, con el fin de conocer sus posiciones en temas de DDSSRR. En el caso de la presentación del PL 1135/1991, CFEMEA planeó acciones para evitar que avanzara su trámite legislativo.

**Articulación con los movimientos feministas y de mujeres** a través de listas o foros de debate electrónicos y presenciales para redactar documentos en conjunto y hacer cabildeo con las fuerzas políticas en los distintos estados.

## Cabildeo con legisladoras/es aliadas/os e incidencia política en el

**Parlamento:** A través de ellas/os, CFEMEA logró postergar el debate del PL 1135/1991 hasta el año siguiente (2008). Pero entonces el nuevo presidente de la CSF, también evangélico, puso el PL a votación. Las/os representantes aliadas/os de CFEMEA se retiraron en protesta por las manipulaciones del

reglamento por parte del presidente de la Comisión. Con tácticas similares otro diputado evangélico —Eduardo Cunha— colocó el PL en la agenda de la Comisión de Constitución, Justicia y Ciudadanía (CCJC), que él presidía. CFEMEA trabajó activamente con sus aliadas/os para interponer recursos técnicos y convocar audiencias con expertos/as. En ambas comisiones, los debates y votaciones estuvieron marcados por la emoción, los argumentos religiosos y los discursos misóginos, conservadores y moralistas, y concluyeron con el rechazo del PL por mayoría.

**Trabajo con los medios:** Además de la comunicación constante con la prensa, CFEMEA —en conjunto con otras organizaciones y un diputado aliado— organizó una capacitación presentando los resultados de un estudio sobre la realidad del aborto inseguro en las maternidades del Nordeste del país, para mostrar el costo real que tiene la penalización del aborto para las vidas de las mujeres.

## Eventos especiales de movilización e intercambio de experiencias:

CFEMEA participó de tres conferencias nacionales (a cada una de las cuales asistieron en promedio 2.500 personas) y, en conjunto con otras organizaciones feministas, organizó el seminario y libro homónimo "Estrategias latinoamericanas para la legalización del aborto y la autonomía reproductiva de las mujeres". En septiembre de 2008, CFEMEA fue parte de la creación del Frente Nacional pelo Fim da Criminalização das Mulheres e pela Legalização do Aborto que se presentó en São Paulo con una marcha de 600 personas.

## Perspectivas a futuro

Entre las estrategias exitosas, CFEMEA resalta el trabajo con los medios de comunicación para informar y movilizar a la sociedad acerca de lo que ocurre en el Congreso Nacional, pero considera que faltó un mayor trabajo con los partidos políticos en los distintos Estados. En 2010 habrá elecciones en Brasil y la postura contra los derechos reproductivos de las mujeres continuará ocupando un lugar central en las candidaturas conservadoras, por lo que será necesario aumentar el diálogo con más sectores de la sociedad brasileña que también están en la mira de los fundamentalismos. La falta de financiamiento y de consenso entre las feministas acerca de las estrategias para legalizar el aborto, así como la fortaleza de los sectores fundamentalistas son algunos de los obstáculos identificados para la acción futura. Pero también hay señales en la sociedad y en sectores del gobierno que muestran una creciente apertura hacia el tema de la legalización del aborto. Sumadas a la solidez estratégica y la experiencia de las feministas, estas señales permiten abrigar esperanzas acerca de la posibilidad de lograr avances en los DDSSRR en Brasil.

[www.cfemea.org.br](http://www.cfemea.org.br)

## Los fundamentalismos religiosos y el caso del Protocolo del Aborto Terapéutico en Arequipa, Perú

Foro Regional por los Derechos Sexuales y Reproductivos

Ydalid Rojas Salinas

### Contexto

En el Perú la iglesia católica —que es hegemónica y cuya doctrina funciona como elemento de cohesión social— ha sido y es el principal obstáculo que deben enfrentar las demandas políticas a favor de los derechos sexuales y reproductivos de las mujeres, que son producto del proceso de secularización del Estado. Estas demandas generan la reacción de los sectores fundamentalistas católicos que encuentran en la ‘defensa de la vida’ un territorio de disputa en el que mantenerse vigentes y fortalecerse. Así sucedió en 2007 en Arequipa, una de las regiones económicamente más activas del país, cuando una coalición de organizaciones feministas —el Foro por los Derechos Sexuales y Reproductivos— logró que el gobierno regional aprobara un Protocolo para la Atención del Aborto Terapéutico. Sin embargo, el Protocolo tuvo una vida efímera debido al rechazo que provocó en los grupos fundamentalistas de la iglesia católica, que tienen fuertes vinculaciones con grupos políticos en el poder.

### El Foro Regional por los Derechos Sexuales y Reproductivos

El Foro es una organización integrada por agrupaciones, instituciones y profesionales independientes que trabajan por la defensa de los derechos de las mujeres y/o en el campo de la salud sexual y reproductiva. Se creó en 2006 y su principal objetivo es la promoción y defensa de políticas públicas a favor de las libertades sexuales y reproductivas de las mujeres en el departamento de Arequipa, Perú.

### Oposición

En Perú se ha conformado una red de grupos conservadores católicos vinculados a organizaciones internacionales con el fin de imponer sus intereses particulares sobre las políticas públicas en desmedro de la defensa de los derechos sexuales y reproductivos. El estudio de

caso del Centro de Promoción y Defensa de los Derechos Sexuales y Reproductivos (PROMSEX) contiene un análisis detallado de cada uno de estos grupos. En Arequipa, el más activo es el Movimiento Sodalicio de la Vida Cristiana, que dirige la Universidad Católica de San Pablo (UCSP), ejecuta programas de formación docente para el Estado y mantiene el Centro de Ayuda para la Mujer (CAM), que brinda atención a mujeres que presentan dificultades en su embarazo, descartando la alternativa del aborto en todos los casos. Varios integrantes del Patronato de la UCSP fueron o son parte de la estructura del poder económico y político, lo que explica la fuerte influencia del Sodalicio en esos ámbitos.

Otros actores destacados en el tema que se analiza en este estudio de caso son la jerarquía de la iglesia católica, CEPROFARENA (relacionado con la poderosa organización internacional conservadora Vida Humana Internacional (VHI; Human Life International or HLI en inglés) y el Proyecto Esperanza, de origen chileno, que se define como “un programa de acompañamiento para mujeres y hombres que han experimentado la pérdida de un hijo antes de nacer, especialmente por un aborto provocado, y sufren el Síndrome Post-aborto.” Ante la aprobación del Protocolo para el Aborto Terapéutico estos grupos movilizaron su vasta red de poderosos apoyos políticos a nivel regional y nacional, organizaron marchas en defensa de ‘los derechos del niño por nacer’ y contaron con el apoyo de medios de comunicación y también de científicos para difundir sus posturas y vilipendiar a quienes se les oponían.

### Estrategias

Perú tiene la segunda tasa de mortalidad materna más alta de la región latinoamericana (410 muertes cada 100.000 nacimientos) y se estima que el 16% de las muertes maternas se debe a abortos clandestinos. El Foro se creó a partir de un taller organizado por Promsex en Arequipa en el año 2006 para movilizar a organizaciones de todo el país frente a la falta de políticas del Estado peruano para atender a esta grave situación.

- a) Una de las primeras iniciativas del Frente fue la formulación y presentación de un Plan Regional para la Atención de la Salud Sexual y Reproductiva 2007-2010 ante el Consejo Regional de Salud. El Plan incluía un Protocolo de Atención para los casos de aborto no punible (cuando se realiza para proteger la vida y la salud de la mujer gestante), que ofrecía garantías y certezas a las/os prestadoras/es de servicios de salud, permitiéndoles identificar claramente algunas de las patologías que ponían en riesgo la vida de la mujer y que podían motivar la interrupción legal del embarazo.

- b) Para sensibilizar a las/os profesionales involucradas/os, el Foro co-organizó con la máxima autoridad sanitaria de Arequipa, la Gerencia Regional de Salud, dos talleres de trabajo con ginecólogas/os y obstetras para abordar la problemática del aborto y elaborar el Protocolo. En diciembre de 2007 el Protocolo fue aprobado, y en febrero de 2008 se hizo el anuncio público de la medida desatando la reacción fundamentalista. En la confrontación subsiguiente, el Foro recurrió a sensibilizar y buscar el apoyo de diversos colegios profesionales, que en principio respondieron en forma positiva. Sin embargo, el Colegio Médico terminó cediendo a las presiones fundamentalistas y retiró su apoyo, aunque el Colegio de Abogados se mantuvo firme. El Foro difundió ampliamente las opiniones científicas favorables al Protocolo que había logrado recopilar gracias a su trabajo de sensibilización e involucramiento de profesionales en el tema.
- c) El Foro recurrió a los diarios locales y a entrevistas televisivas y radiales para difundir el contenido y la relevancia del Protocolo. Como ya lo señaláramos, en esos espacios tuvo que confrontar con las posturas fundamentalistas.
- d) Para mostrar que el Protocolo era necesario para salvar las vidas de las mujeres, el Foro organizó y difundió la campaña “El aborto terapéutico es legal y puede salvar tu vida, cuéntanos tu historia”, que recogió testimonios de mujeres que habían abortado.

### Perspectivas a futuro

En abril de 2008, la Gerencia Regional de Salud anuló definitivamente el Protocolo tras haber accedido a un informe técnico-legal del Consejo de Ministros que en 2007 había afirmado que la autoridad para redactar un Protocolo de esta clase residía en el Congreso de la República. En mayo del mismo año Promsex presentó una demanda judicial para que el Ministerio de Salud aprobara un Protocolo de Aborto Terapéutico a nivel nacional. El Foro tenía muchas expectativas al respecto, ya que anteriormente la controversia generada en torno a la constitucionalidad de la distribución de la AOE había culminado con un fallo del Tribunal Constitucional a favor de su repartición gratuita por parte del Ministerio de Salud. Pero en noviembre de 2009, el Tribunal rectificó su postura y ahora la distribución gratuita a cargo del Ministerio está prohibida en el Perú, lo que sienta un precedente preocupante para esta demanda.

## Nos apuntan con piedras: Una visión general del discurso y las estrategias de la Campaña ‘Detengan las Lapidaciones para Siempre’

Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre  
Shadi Sadr

### Fundamentalismo religioso gubernamental en Irán

Tras la Revolución Iraní que tuvo lugar en 1979, surgió en el país el “fundamentalismo religioso gubernamental” que constituyó un intento de fusionar la religión y la política. La rápida islamización fue la principal estrategia del nuevo gobierno para ganar legitimidad y definir su identidad; las mujeres y las cuestiones que las conciernen se consideraron los mejores vehículos para este proceso.

### Las lapidaciones en Irán

Convertir todas las relaciones sexuales fuera del matrimonio en un delito contra el Estado y por lo tanto merecedor de castigos severos fue una pieza fundamental para el control ejercido por el gobierno teocrático sobre la sociedad. El primer caso en el que una mujer fue lapidada hasta morir se denunció en julio de 1980. Pero las lapidaciones constituyeron un punto de tensión entre las fracciones fundamentalistas y las “pragmáticas” en el gobierno, ya que las segundas consideran que la ejecución de las lapidaciones dañó la imagen de la República Islámica ante los ojos del mundo. Por eso las condenas a lapidación comenzaron a ejecutarse en secreto y no en público, prohibiéndose a los medios de comunicación que las cubrieran. En 2002, con los pragmáticos en el poder, se anunció que habían cesado las ejecuciones por lapidación. Pero el surgimiento de un nuevo gobierno fundamentalista con la llegada al poder del Presidente Mahmoud Ahmadinejad en 2005 dio inicio a una nueva era de islamización.

### Surgimiento de la Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre

En mayo de 2006, dos personas fueron lapidadas hasta morir en Mashhad, lo que llevó a las activistas por los derechos de las mujeres a discutir cuál era la mejor forma de plantear el tema en el contexto de la represión y la censura. Algunos meses más tarde, a una mujer llamada Ashraf Kalhori le

notificaron que quince días más tarde la iban a lapidar a muerte. Este fue el catalizador para que se creara la Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre.

La Campaña apunta por sobre todo a eliminar las disposiciones sobre lapidación del Código Penal Islámico iraní. También defiende a las mujeres condenadas a ser lapidadas y apela sus sentencias. La Campaña introduce una perspectiva de género en el análisis de las lapidaciones, ubicándolas en el contexto más amplio de las políticas públicas y prácticas discriminatorias que afectan a las mujeres iraníes: por cada doce mujeres condenadas a ser lapidadas, sólo dos hombres son condenados a la misma sentencia. En Irán, las lapidaciones como práctica son el resultado de una combinación de fundamentalismo religioso gubernamental, patriarcado y otras formas de discriminación basadas en la clase social y la pertenencia étnica. En su lucha contra las lapidaciones, la Campaña también cuestiona estas causas estructurales.

## Estrategias de la Campaña

**Presión internacional:** Debido a la omnipresencia de la represión y de la censura, la Campaña tuvo limitadas oportunidades de presionar directamente al gobierno iraní. Por eso sus activistas trabajaron con aliadas/os de la sociedad civil internacional para presionar por el fin de las lapidaciones. Esta presión internacional obligó a las autoridades iraníes a responder de manera formal y lentamente los medios de comunicación comenzaron a difundir las noticias y análisis de la Campaña.

**La lapidación como un símbolo de todas las discriminaciones:** En su trabajo de gestión y defensa, la Campaña se dio cuenta de que la lapidación podía servir como punto de partida para un debate más amplio sobre la discriminación de género. Las activistas de la Campaña mostraron cómo las mujeres condenadas a lapidación eran víctimas de matrimonios forzados y tempranos, pobreza, discriminación étnica, violencia doméstica constante y privación del ejercicio de sus derechos humanos, entre ellos el derecho al divorcio. Esto contribuyó a instalar una discusión más amplia en la sociedad acerca de los derechos de las mujeres. A su vez, esto generó un espacio en el que se pudo hablar de temas que eran tabú como las relaciones sexuales consensuadas fuera del matrimonio y la libertad de elegir la propia pareja sexual.

**La tecnología y el activismo virtual:** Debido a las medidas enérgicas que se tomaron contra la sociedad civil después de 2005, la Campaña tuvo oportunidades limitadas para organizar reuniones y actividades públicas. Pero después del éxito de una campaña virtual para salvar de la lapidación a Mokarrameh Ebrahimi en 2007, las activistas de la Campaña

se dieron cuenta del poder de la tecnología. *Meydaan-e-Zanan* (el campo de las mujeres), el sitio oficial de la Campaña en Internet y otras iniciativas, contra la nueva oleada de fundamentalismo gubernamental, se constituyeron en una plataforma para que diversas iniciativas contra el fundamentalismo se vincularan entre sí y colaboraran, sin depender de una oficina que las autoridades pudieran cerrar. *Meydaan-e-Zanan* se convirtió en la herramienta más eficaz de la Campaña en los años que siguieron.

**Marco de referencia laico y alianzas con autoridades religiosas:** La Campaña trabajó sobre todo desde un marco de referencia laico, pero también alentó a las elites religiosas a utilizar su experticia para mostrar que las lapidaciones no son de carácter islámico y emitir nuevas *fatwas*, opiniones religiosas, que así lo sostuvieran. Aunque como feministas laicas ellas no tenían legitimidad para intervenir en diálogos religiosos, podían sin embargo presentar las necesidades y realidades sociales de las mujeres y alcanzar sus objetivos mediante una alianza tácita con los pragmáticos y reformistas religiosos. Esta experiencia muestra que aun bajo un gobierno fundamentalista religioso, hay formas laicas de lucha y en ellas la legitimidad se obtiene a través de las voces de las mujeres silenciadas.

**Crear solidaridad global:** La Campaña procuró crear solidaridad internacional contra la lapidación y la manipulación de la cultura como excusa para asesinar a las mujeres. También se propuso crear un mecanismo internacional que pudiera obligar al gobierno iraní a abolir las disposiciones penales relacionadas con el honor, como la lapidación. En 2007, en colaboración con Women Living Under Muslim Laws (WLUML, Mujeres que viven bajo leyes musulmanas), se presentó en Turquía la *Global Campaign to Stop Killing and Stoning Women* (Campaña internacional para detener los asesinatos y lapidaciones de mujeres).

## Mirando hacia el futuro

La Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre ha alcanzado logros significativos. De los veinte casos en los que apeló, logró impedir la lapidación de siete mujeres y de un hombre, así como liberarlas/o de la cárcel; en otros casos, logró que se conmutaran las penas. Además, la presión ejercida por la Campaña el año pasado resultó en logros legales importantes. Con la comunidad internacional observando de cerca la situación de derechos humanos en Irán tras la elección presidencial de 2009, el Parlamento aprobó un nuevo Código Penal que ya no incluye la lapidación como castigo. Pero este proyecto de ley todavía no ha sido aprobado por el Parlamento y el Consejo de Guardianes.

Al mismo tiempo, en estos últimos tres años en Irán se ha producido una nueva ola de fundamentalismo religioso gubernamental que apunta a todos los aspectos de las vidas de las mujeres mediante la política y la legislación. Su objetivo es revertir algunos de los logros que las mujeres iraníes alcanzaron en estos últimos años con mucho esfuerzo y reinstaurar algunas de las políticas públicas más duras de los primeros tiempos posteriores a la Revolución. Esto incluye volver a introducir castigos severos como la lapidación para las relaciones sexuales fuera del matrimonio, ablandar las restricciones a la poligamia, la imposición de códigos de vestimenta más estrictos, una mayor segregación entre los sexos en las universidades y los espacios públicos, restricciones en el número de mujeres que pueden asistir a las universidades y disminución de la jornada laboral de las mujeres.

Como lo muestra la Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre, la larga y difícil lucha contra el fundamentalismo puede ofrecer lecciones a las mujeres de otros países que están librando batallas similares. En última instancia, lo que las activistas del movimiento global de mujeres pueden aprender de la Campaña Detengan las Lapidaciones para Siempre es que el fundamentalismo religioso no es una cuestión que les concierna sólo a las mujeres iraníes. Aunque las activistas de otros países tal vez no tengan que luchar estrictamente contra las lapidaciones, en todas partes los fundamentalismos apuntan con piedras a las mujeres.

[www.meydaan.net/english](http://www.meydaan.net/english)  
[www.stop-stoning.org](http://www.stop-stoning.org)

## Fundamentalismos religiosos y comunalismo en el contexto de la India: El caso de Sahiyar

Sahiyar (Stree Sanghthan)

Trupti Shah

---

Con una población de más de mil millones de habitantes, la India se presenta como una de las democracias más grandes del mundo, pero continúa siendo escenario de nuevos niveles de conflictos de casta, clase, género, religión, región, cultura, orientación sexual, idioma y etnia. En este contexto multi-religioso, la difusión de la ideología y la violencia comunal es una estrategia fundamentalista importante. En Guyarat, las principales fuerzas fundamentalistas están conectadas con Rashtriya Swayamsevak Sangh (RSS), centro ideológico de la “familia” de organizaciones nacionalistas hindúes que se conocen como Sangh Parivar. El Partido Bharatiya Janata (BJP), brazo político de Sangh Parivar, es el partido político nacional más grande que busca controlar al Congreso. Gobierna Guyarat desde 1995 y accedió al poder nacional en 2002, cuando en Guyarat se produjeron incidentes de violencia sin precedentes, apuntando sobre todo a la minoría musulmana. Después de los eventos de 2002, Guyarat fue abiertamente declarado como laboratorio de hindutva, la ideología política de la supremacía hindú que impulsa el llamado a crear una nación hindú.

### Sahiyar (Stree Sanghthan)

Sahiyar fue creada en 1984 en Vadodara, Guyarat, con la visión a largo plazo de una sociedad libre de toda forma de desigualdad, injusticia y atrocidad. Como parte del movimiento autónomo de mujeres de la India, enfoca su activismo en una variedad de temas, entre ellos la violencia doméstica, leyes personales, acoso sexual, dote, aborto con el objeto de elegir el sexo de la criatura, violación y violencia sexual durante disturbios comunales y entre castas. Sahiyar considera que la opresión y la subordinación de las mujeres están vinculadas de manera intrínseca con todas las otras formas de marginación, y procura construir un frente común por los derechos humanos y la armonía comunal con otras fuerzas progresistas en Guyarat.

## Estrategias

A lo largo de los años, Sahiyar ha desarrollado distintas estrategias para resistir a los fundamentalismos y abarcar un amplio espectro de grupos sociales:

**Uso de los medios de comunicación:** Para contrarrestar las campañas de los medios de comunicación comunales y de las fuerzas hindutva, Sahiyar publica folletos escritos en idioma gujarati simple, que reflejan los hechos acerca de incidentes recientes de violencia comunal, análisis de políticas comunales e historias de mujeres de las comunidades hindúes y musulmanas contadas en primera persona. Sahiyar también utiliza de manera innovadora el teatro callejero y la *garba* (danza folklórica gujarati), combinando melodías tradicionales con letras modernas para transmitir complejos mensajes laicos y feministas que de otra manera resultaría difícil explicar a quienes tienen menos instrucción formal.

**Capacitación y desarrollo de capacidades:** Sahiyar organiza capacitaciones para mujeres líderes de base de áreas donde la cuestión comunal es delicada, para permitirles intervenir en situaciones de crisis y en temas locales. El programa Liderazgo de las Mujeres por la Justicia, la Paz y la Armonía Comunal forma parte de una estrategia a largo plazo para cuestionar estructuras sociales y sistemas de valores patriarcales. En sus sesiones se cubren conceptos feministas y de procesos organizativos, derechos constitucionales y fundamentales, leyes personales, y estrategias para combatir las políticas y la violencia comunales.

**Forjar alianzas estratégicas:** Como la mayoría de sus integrantes más comprometidas eran hindúes por nacimiento, Sahiyar se sumó a la Red por los Derechos de las Mujeres Musulmanas para expresar su solidaridad con ellas. Sahiyar se vincula no sólo con organizaciones de mujeres sino también con grupos de derechos humanos, sindicatos, diversas agrupaciones sociales y políticas, organizaciones no gubernamentales, artistas y académicas/os a nivel local, nacional e internacional. Si bien puede suceder que no todas las organizaciones que forman un colectivo estén de acuerdo en todos los aspectos de su agenda, Sahiyar procura crear plataformas comunes para la acción.

## Respuesta de Sahiyar a la violencia ocurrida en 2002

Después de los incidentes de violencia de 2002, Sahiyar se alió con organizaciones progresistas para crear un foro común llamado People's Union for Civil Liberties (Unión Popular por las Libertades Civiles, PUCL) y Shanti Abhiyan (Campaña por la Paz). Algunas de las actividades que realizó PUCL-SA son las siguientes:

## Programas de toma de conciencia, comités y vigilias por la paz

Cuando comenzó la violencia, el foro organizó demostraciones públicas así como comités por la paz y vigilas en áreas en las que las/os activistas del foro tenían fuerte presencia local y contactos en la comunidad. En el peor momento de los disturbios, las/os activistas se trasladaron a las áreas afectadas y se pusieron en contacto con personas de ambas comunidades para garantizar que no lanzaran ataques. Estas acciones generaron confianza en las/os residentes de la localidad, y ayudaron a garantizar la paz en medio de la violencia que arrasaba el estado de Gujarat.

## Trabajo con la policía y la administración

Dada la lentitud policial para intervenir en los disturbios, las/os activistas ofrecieron al Jefe de Policía sus servicios como voluntarias/os para mantener la calma en la ciudad. Consiguieron pases para poder eludir el toque de queda cuando viajaran a las zonas afectadas y difundieron sus números de teléfono para que la gente los utilizara en momentos de crisis. Cada llamada denunciando una emergencia fue seguida por un fax enviado a la oficina del Jefe de Policía conteniendo los detalles de la conversación, previniendo así la distorsión de los hechos. Aconsejaron a la gente que enviaran faxes a los jefes de policía indicando que también estaban enviando copias a PULC-SA y a la Comisión Nacional de Derechos Humanos, lo que ayudó a prevenir la intensificación de la violencia.

## Misiones de investigación

Las/os activistas del foro organizaron misiones de investigación en las zonas afectadas por los disturbios, y apoyaron a equipos de investigación y periodistas de otras áreas en sus intentos de obtener información sobre los eventos. PUCL-SA preparó un informe sobre la violencia en Vadodara y otro sobre las experiencias vividas por las mujeres, que presentó en diversos foros nacionales e internacionales de derechos humanos.

## Ayuda y rehabilitación

Como el gobierno no brindó ayuda a las víctimas de la violencia, las/os activistas del foro trabajaron estrechamente con quienes organizaban campamentos de ayuda para atender a las necesidades básicas y para brindar apoyo psicológico y consejería. Además, ayudaron a presentar denuncias a la policía y a otras autoridades, asistieron a las personas afectadas en sus demandas de compensación por parte del gobierno y apoyaron la rehabilitación entregando medios para que las personas pudieran ganarse la vida y desarrollaran habilidades.

## Satyagraha contra las atrocidades policiales

En las últimas fases de la violencia, las mujeres fueron sometidas a formas extremas de acoso durante operaciones de rastrillaje policiales. PUCL-SA organizó una campaña de *satyagraha* (resistencia no violenta), en la que

tanto activistas como mujeres y hombres musulmanes violaron el toque de queda exponiéndose desarmadas/os al abuso policial. Como consecuencia de la presión pública generada por esta acción, el Jefe de Policía se comprometió a investigar al personal policial culpable de abusos.

### **Mirando hacia el futuro**

Para prevenir episodios de violencia en otros estados de India, representantes de Sahiyar actúan como oradoras o expertas en el tema de la violencia comunal en reuniones públicas, talleres y seminarios. Destacando la ausencia de una amplia condena social a la violencia comunal, y las pocas esperanzas de obtener justicia legal para las sobrevivientes, Sahiyar procura comunicar que las consecuencias a largo plazo del silencio afectan a todas las comunidades al normalizar la violencia, especialmente la violencia contra las mujeres, y la brutalidad deshumanizante de la violencia sexual.

## **La Associazione Luca Coscioni y el World Congress for Freedom of Scientific Research: Una experiencia italiana de resistencia contra los fundamentalismos religiosos**

Associazione Luca Coscioni per la libertà di ricerca scientifica  
**Carmen Sorrentino**

---

Los fundamentalismos religiosos constituyen un ataque sistemático contra el conocimiento que promueve la libertad, la tolerancia y el desarrollo económico. En Italia, el Vaticano en conjunto con figuras políticas conservadoras en el plano social y objetoras/es de conciencia, intentan restringir la libertad de investigación científica. Estos grupos se oponen activamente a la investigación con células madre, la clonación, la eutanasia y el derecho a morir, mientras que en términos de los derechos sexuales y reproductivos de las mujeres continúan trabajando contra la adopción de nuevas leyes o la implementación de las existentes, que reconocen la autodeterminación de las mujeres, prestando atención específicamente a temas como la planificación familiar, la anticoncepción, el aborto y la reproducción asistida.

La Associazione Luca Coscioni per la libertà di ricerca scientifica (Asociación Luca Coscioni por la Libertad de Investigación Científica, ALC) se fundó en 2002 con el objetivo de resistir las intervenciones religiosas, dogmáticas y fundadas en la moral contra la libertad de investigación científica, así como los ataques a la autodeterminación en las opciones que tienen que ver con la vida, el derecho a morir, los tratamientos para la salud, la reproducción y la familia. La ALC reúne a figuras políticas y científicas con defensoras/es de los derechos civiles y representantes de asociaciones de pacientes para abordar una serie de temas ligados a los derechos humanos y la ciencia. Originalmente establecida como organización sin fines de lucro en Italia, la ALC pronto se fue ramificando y en 2006 se convirtió en un foro internacional permanente al organizar el World Congress for Freedom of Scientific Research (Congreso Mundial por la Libertad de Investigación Científica). En la actualidad la ALC tiene más de 2.000 integrantes, entre ellas/os parlamentarias/os, investigadoras/es, estudiantes, académicas/os y ciudadanas/os comunes que participan en sus campañas en el mundo entero.

## Las estrategias de la ALC

La ALC construyó sus estrategias a partir de su asociación con el Partido Radical No Violento, transnacional y transpartidario (Partito Radicale Nonviolento, transnazionale e transpartito), un bastión del liberalismo en Italia. Apoyándose en la experiencia de cincuenta años que tiene el partido, los métodos de la ALC parten de los principios de no violencia, transnacionalismo y alianzas transpartidarias. La ALC opera según los preceptos no violentos de Gandhi, utilizando la desobediencia civil y las huelgas de hambre (que prefieren denominar “ayuno dialogante”).

**Acción directa y popular:** Desde el 2006, la ALC ha estado involucrada en una campaña para promover la legalización de la eutanasia en Italia. Una petición presentada al Parlamento italiano (firmada por más de 200.000 personas) le exige realizar una investigación sobre la práctica de la eutanasia clandestina en Italia. Integrantes de la ALC se manifestaron frente al Senado con una tela de diez metros de largo que formaba la palabra “Eutanasia” utilizando los nombres de quienes habían firmado la petición. La organización opera a través de una red activista a nivel nacional e internacional y del apoyo ciudadano, mediante peticiones y llamados a la acción, en los que muchas veces intervienen ganadoras/es del Premio Nobel. Por ejemplo en 2006, difundió una petición llamando al Parlamento Europeo a garantizar la asignación de fondos para la investigación con células madre obtenidas de embriones sobrantes y para la investigación sobre transferencia nuclear celular. Un conjunto de científicas/os, creadoras/es de políticas públicas, representantes de asociaciones de pacientes y once Premios Nobel firmaron la petición.

**Desarrollar conocimientos y compartir información:** La ALC procura concientizar a la opinión pública sobre los derechos y sus aplicaciones prácticas. En 2004, Italia introdujo una ley que prohíbe la reproducción asistida para quienes no tengan pareja o para las parejas homosexuales, así como la investigación con embriones sobrantes y la fertilización heteróloga (donación de esperma u óvulos de terceros/as). La ALC considera que la reproducción asistida debe ser un derecho de toda/o ciudadana/o mayores de edad, y en su sitio de Internet ofrece información acerca de centros europeos donde se pueden realizar los tratamientos prohibidos en Italia. En 2007, la ALC también presentó una iniciativa para ayudar a las/os pacientes y ciudadanas/os a proteger sus derechos y libertades mediante la difusión de un manual de auto-ayuda e interactivo *Soccorso Civile-Manuale di autodifesa dal proibizionismo sulla salute (Rescate civil-Un manual de auto-defensa ante el prohibicionismo en salud)*. El portal desarrolla e incorpora contenidos a partir de los aportes de sus usuarias/os. Cada página contiene una dirección de correo y una sección de comentarios para garantizar la interactividad y alentar a compartir experiencias prácticas.

**Apoyo legal, defensa y gestión de leyes:** La ALC ofrece apoyo a quienes quieran denunciar o dejar al descubierto contravenciones o malas prácticas en el campo de la anticoncepción de emergencia. Por ejemplo durante 2008 en algunas ciudades italianas donde los servicios públicos se niegan a prescribir la píldora del día después, las mujeres pueden acceder a asistencia médica en forma inmediata, llamando a médicas/os voluntarias/os de la ALC para obtener una prescripción y la asistencia necesaria para denunciar a las/os profesionales médicas/os y a los organismos que les han negado su derecho.

**Forjar alianzas:** En el contexto italiano, la ALC lucha junto a las asociaciones de pacientes infértiles, por los derechos de las mujeres, de estudiantes universitarias/os y de ginecólogas/os para la adopción de tecnologías para la reproducción asistida, el aborto farmacológico y el acceso a la anticoncepción de emergencia sin prescripción médica. Entre las/os aliadas/os de la ALC se encuentran asociaciones activistas, representantes de grupos religiosos minoritarios, figuras internacionales de la ciencia y la política, Premios Nobel, pero sobre todo ciudadanas/os que en algunos casos también son creyentes. En el plano internacional, en 2004 la ALC presentó una campaña para desalentar la adopción de una convención vinculante de la ONU para prohibir todas las formas de clonación, sin distinguir entre la clonación reproductiva y la terapéutica. Cuatro meses de movilización internacional en coordinación con las/os aliadas/os de la ALC tuvieron como resultado que la propuesta original se diluyera hasta convertirse en una declaración no vinculante.

**Difusión y movilización con jóvenes:** En 2007, la ALC creó Studenti Coscioni, una red de estudiantes de escuela secundaria y de universidades de todo el país que viene haciendo campaña por la comercialización de la anticoncepción de emergencia como medicamento sin receta en Italia, así como por la distribución de preservativos y la creación de programas de información sexual en escuelas secundarias, universidades y plazas públicas. Las/os integrantes más jóvenes de la ALC también tomaron parte en la Scuola Estiva Luca Coscioni, la escuela de verano de la ALC sobre liberalismo y libertad de investigación. La ALC también promueve Scolarmente, un proyecto que apunta a las escuelas secundarias y a mejorar el conocimiento acerca del método científico como instrumento para el pensamiento crítico y los procesos democráticos.

## Mirando hacia el futuro

Al contrario de lo que afirman sus oponentes, la ALC no está a favor de la completa desregulación de cuestiones tan polémicas como la eutanasia o la investigación con células madre embrionarias, sino que más bien promueve un marco legal para controlar los abusos clandestinos, sin

dejar por ello de tomar en cuenta los derechos de las/os pacientes y de los seres humanos para decidir acerca de sus vidas sin restricciones basadas en argumentos fideístas u otros que no sean racionales. Con respecto a los desafíos que presenten los fundamentalismos religiosos en el futuro, la principal preocupación de la ALC seguirá siendo promover el método científico en Italia y en el mundo como forma de fortalecer el pensamiento crítico y los procesos democráticos.

[www.lucacoscioni.it](http://www.lucacoscioni.it)

## Los fundamentalismos religiosos y la vida estudiantil: Una mirada desde Indonesia

Nathanael G. Sumaktoyo et Yuyun Rindiastuti

---

Si bien el Islam es la religión de la mayoría de su población, legalmente, Indonesia no es un Estado islámico. El ex-presidente Soeharto estableció los *Pancasila* (Cinco Principios) como la única base ideológica de la nación y de todos los partidos políticos. El “Nuevo Orden” de Soeharto puso énfasis en la integridad natural por encima de la identidad religiosa y enemistó al Presidente con muchos grupos islámicos que consideraban al Islam como la ideología nacional. En 1998, demostraciones masivas obligaron a Soeharto a renunciar a la presidencia y en los años que siguieron comenzaron a tomar forma muchos grupos fundamentalistas, sobre todo islámicos, así como nuevos partidos políticos religiosos cuyas campañas se centraron en incorporar las llamadas leyes islámicas a la ley del país. Desde la caída de Soeharto, la transformación del sistema político indonesio incluyó un cambio radical en las relaciones de poder entre Yakarta y los gobiernos provinciales y locales. Los acontecimientos posteriores han convertido a Indonesia en uno de los Estados más descentralizados del mundo. Desde que se implementaron disposiciones para la autonomía regional en 2004, muchos gobiernos locales han introducido leyes que supuestamente se derivan de la *syariah* (el término del idioma bahasa indonesia para designar a la ley islámica). Técnicamente, esto sólo debiera afectar a la población musulmana pero en realidad también afecta a otras/os ciudadanas/os.

### Organizaciones estudiantiles islámicas

Las/os estudiantes desempeñaron un rol central en las transformaciones políticas de la historia reciente de Indonesia, así como en el nacimiento y la expansión del Partai Keadilan Sejahtera (PKS o Partido de la Justicia Próspera), que hoy es un destacado partido islámico. La creciente popularidad del PKS se puede atribuir en parte a su “estrategia de doble pista” que acentúa los “temas islámicos” (entre ellos Palestina y la solidaridad con el mundo musulmán) así como los “no islámicos” (la lucha contra la corrupción y por un gobierno limpio). Auto-proclamado partido islámico moderno e incluyente, que pone el acento en la prosperidad y la justicia, el PKS presenta a sus líderes juveniles como agentes de cambio y es popular entre la juventud instruida.

Se dice que el PKS es el partido que tiene el sistema de reclutamiento más organizado y la base de apoyo más sólida. Su historia no se puede separar de la del movimiento universitario *dakwah* (hacer un llamado o predicar). En la década de los años 70, el movimiento *dakwah* creció sobre la base del resurgimiento religioso entre las/os musulmanas/es de buen nivel educativo, y las mezquitas universitarias se convirtieron en centros para las actividades del *dakwah*. En 1998, de esta red surgió la KAMMI, Unión de Estudiantes Musulmanas/es de Indonesia para la Acción, cuyos activistas tienden a ocupar puestos influyentes en las uniones estudiantiles.

### Influencia sobre los derechos de las mujeres

En la era post-Soeharto, las políticas educativas en Indonesia han tenido un impacto negativo sobre el pluralismo, ya que en todos los niveles escolares las/os estudiantes sólo aprenden acerca de su propia religión, desde la educación primaria hasta la educación superior. Esta política abrió la puerta para la transferencia formal de puntos de vista religiosos extremos de docentes a estudiantes, como por ejemplo el rechazo a las líderes mujeres o a quienes no sean musulmanes, y la difundida oposición al pluralismo.

También se puede ver la influencia de los fundamentalismos sobre las normas en los campus, por ejemplo en la presión constante para que las mujeres usen el *jilbab* (pañuelo) o en la falta de aceptación de las mujeres en puestos de liderazgo, que resulta particularmente marcada en universidades que no son laicas. Otro ejemplo es la aprobación de leyes locales que se dicen basadas en principios de la *syariah* pero en realidad constituyen una violación a los derechos de las mujeres.

### Estrategias

**Campaña en los medios de comunicación:** En 2006, uno de los autores publicó un boletín inter-campus llamado *Warna Bangsa* (Color de la nación) que defendía el pluralismo y se oponía al fundamentalismo. En seis meses se publicaron cuatro números. El tercero estuvo centrado completamente en las mujeres, presentando información sobre una famosa feminista indonesia y criticando leyes recientes que exhibían prejuicios de género. A diferencia de otras publicaciones estudiantiles, *Warna Bangsa* se dirigió a estudiantes a quienes no les interesaba la política y no a militantes. Para ello utilizó un lenguaje sencillo y evitó los discursos provocadores y complejos esforzándose por tener en cuenta qué querían leer sus lectoras/es y cómo querían hacerlo, en lugar de centrarse en lo que el boletín quería comunicar y en cómo quería hacerlo.

La experiencia aportó aprendizajes útiles. El primero, que si bien un boletín puede servir para hacer que las personas piensen, no genera cambios a menos que sus lectoras/es estén dispuestas/os a enfrentarse a

la presión social. El segundo, que los boletines y otras publicaciones son herramientas más bien informativas que de campaña. Esto se aplica en especial a las publicaciones de carácter político y social, que resultan más atractivas para las personas que ya han tomado una postura y no tanto para las que todavía no están decididas.

**El enfoque individual:** El fundamentalismo religioso genera una dependencia intensa de la autoridad, ya sea de la escritura en sí o de la persona que la interpreta. Una vez adoctrinadas/os, las/os estudiantes dejan de tener la valentía necesaria para actuar con libertad. En este contexto, utilizamos el enfoque individual que parte de amistades ya establecidas para discutir y debatir la idea de la libertad. En lugar de citar versos de las escrituras y compararlos con las interpretaciones que de ellos hacen los/as fundamentalistas, en estas conversaciones utilizamos sobre todo argumentos laicos. Sin embargo, en diálogos con personas muy religiosas, no ser capaz de citar versos puede resultar una desventaja. Como por lo general las personas no se abren a las ideas de personas en las que no confían, una de las fortalezas del enfoque individual es que la amistad facilita el proceso de persuasión. La amistad implica confianza, y la confianza sirve para “abrir la mente.”

Los grupos fundamentalistas emplean una estrategia similar, ofreciendo seguridad, aceptación, amistad y solidaridad. Al utilizar el enfoque personal como estrategia contra los fundamentalistas, brindamos lo mismo que estos grupos, aunque en escala mucho menor y con el fin opuesto. Este enfoque es limitado en su alcance, sólo se lo puede intentar con personas con las que tenemos relaciones cercanas, y a veces puede consumir mucho tiempo. Pero como la amistad es un aspecto importante de la vida estudiantil, puede tener un efecto multiplicador en cuanto a promover la aceptación y el respeto a la diversidad.

### Mirando hacia el futuro

En el futuro, es muy probable que los fundamentalismos religiosos constituyan la mayor amenaza para los derechos de las mujeres y el pluralismo en Indonesia. En este estudio de caso sobre el renacimiento religioso en la era post-Soeharto, el impacto de la cultura patriarcal y la agitación socio-política sobre los derechos de las mujeres ya es evidente. En sus esfuerzos por contrarrestar la influencia fundamentalista, un desafío para las organizaciones es llegar a las personas laicas y comunicarnos en su propio lenguaje. Tenemos que defender una formación de redes más incluyentes, que brinden tanto amistad como información accesible, y debemos hacer un esfuerzo para interactuar de manera más deliberada con la gente joven. Los grupos fundamentalistas se han esforzado por proyectar una imagen moderna y cercana a la gente joven; los movimientos por los derechos humanos podrían considerar la posibilidad de utilizar una estrategia similar.

## Enfrentando el creciente poder de la iglesia ortodoxa serbia en la vida pública: El caso de Mujeres de Negro-Serbia

Women in Black-Serbia (Mujeres de Negro-Serbia)

Staša Zajović y Katie Mahuron

Desde la caída del comunismo en la ex Yugoslavia, la iglesia ortodoxa griega ha afirmado su poderoso rol en la esfera pública. Ella constituye cada vez más un factor clave en la política estatal y también interfiere de manera directa en el trabajo de las instituciones pedagógicas, educativas, culturales y que proporcionan información. Utilizando la retórica nacionalista de una “Gran Serbia” originada en un mandato divino (que abarcaría buena parte de la ex Yugoslavia), la iglesia se presenta como guardiana de la identidad serbia. En el centro de este discurso está la unidad inquebrantable de la nación, el Estado y la iglesia, una construcción que excluye a quienes no son ortodoxas/os de la posibilidad de reivindicar su identidad serbia. Desde las guerras yugoslavas de la década de los 90, la iglesia se acercó cada vez más al Partido Democrático de Serbia y se alió con fuerzas de ultraderecha y etno-nacionalistas, constituyendo una amenaza creciente para los derechos de las mujeres y los derechos humanos en Serbia.

### Mujeres de Negro-Belgrado

Zene u Crnom-Beograd (Mujeres de Negro-Belgrado) se creó en 1991 como respuesta al conflicto entre las ex repúblicas yugoslavas. La red organizó una protesta pública no violenta contra la guerra, el nacionalismo, el militarismo y todas las formas de discriminación, y continúa confrontando el creciente poder de la iglesia ortodoxa griega en la vida pública. En su trabajo activo para investigar y documentar el impacto del fundamentalismo religioso, sus programas incluyen también la educación, las acciones callejeras, la formación de coaliciones y el cabildeo. En este esfuerzo, Mujeres de Negro ha creado importantes redes locales e internacionales, que son vitales para la lucha permanente contra los fundamentalismos en el mundo entero.

### Estrategias y actividades de Mujeres de Negro

**Educación:** Como primer paso esencial en la lucha contra el fundamentalismo, Mujeres de Negro trabaja educando a las activistas y a la ciudadanía con el objeto de que logren reconocer las señales de alarma respecto de los fundamentalismos en sus propias comunidades, y entender el fundamentalismo local como parte de una tendencia global creciente. El programa educativo de la red también incluye respuestas democráticas y feministas a los fundamentalismos en Serbia y en un contexto global. Los seminarios que tuvieron lugar en todo el país se concentran en capacitar a las mujeres líderes de comunidades locales de distintas generaciones, grupos étnicos, condiciones sociales, niveles educativos, trayectorias religiosas y orientaciones sexuales. Las sesiones combinan conferencias y talleres utilizando un enfoque multidisciplinario y equilibrando el conocimiento académico con la experiencia activista. Las participantes aprenden no sólo a identificar y confrontar al fundamentalismo, sino también a educar a otras personas en sus comunidades acerca de las tendencias fundamentalistas —una estrategia que puede servir como punto de partida para un patrón de resistencia más amplio. Las conferencias públicas, paneles de debate y discusiones son también elementos clave de este programa educativo, que reúne a académicas/os, activistas, políticas/os y ciudadanas/os comunes en un diálogo colectivo.

**Escribir como forma de lucha:** Desde hace mucho, escribir y publicar han sido elementos centrales del activismo de Mujeres de Negro. La red produce libros, antologías, cuadernillos, folletos y artículos. Siempre que es posible, intenta que sus publicaciones estén en serbio, inglés, albanés y húngaro. Así como los historiadores y los medios tradicionales llevan mucho tiempo utilizando las publicaciones para conferirle un estatus mitológico al rol de la iglesia ortodoxa serbia en la identidad del país, Mujeres de Negro considera sus actividades como un método de “escritura como forma de lucha” en protesta contra estas autoridades y la única narrativa reconocida. “What Every Citizen Should Know” (Lo que toda/o ciudadana/o debería saber) es una serie de publicaciones en la que se discuten cuestiones clave como el aborto, los roles de género, la tolerancia, la guerra, el laicismo y la relación entre iglesia y Estado. Estos folletos se imprimen en el estilo de los libros de oración y de los folletos religiosos que distribuye la iglesia ortodoxa serbia, una deconstrucción estética irónica que refleja el enfoque artístico con compromiso político de Mujeres de Negro.

**Acciones callejeras:** Mujeres de Negro-Serbia comenzó en las calles en 1991 y considera que las acciones callejeras son fundamentales para incrementar la conciencia pública e impulsar al movimiento. La red utiliza acciones callejeras tanto tradicionales como creativas para interrumpir momentáneamente las vidas cotidianas de las/os ciudadanas/os de Serbia. Un ejemplo de esto fue la demostración en la que las activistas se quitaron parte de su ropa frente al Patriarcado en Belgrado, para mostrar

que no hay nada pecaminoso en el cuerpo de la mujer y que la iglesia no debería dictar lo que las mujeres serbias pueden o no vestir en público. En este caso concreto, las activistas que participaron no sufrieron ninguna reacción inmediata, aunque las agresiones verbales y físicas son una experiencia común en estas acciones callejeras.

**Vínculos y formación de coaliciones:** Los vínculos con otras organizaciones y la formación de coaliciones han demostrado ser esenciales para el trabajo de Mujeres de Negro contra el fundamentalismo en Serbia. La red también lleva adelante campañas de cabildeo, reconociendo la importancia de participar en los procesos democráticos. En respuesta a la propuesta de Ley de Iglesias y Comunidades Religiosas, que le conferiría derechos extraordinarios a la iglesia ortodoxa serbia, Mujeres de Negro creó junto con varias organizaciones de la sociedad civil la Coalición por un Estado Laico. En 2006, la Coalición organizó una serie de reuniones públicas para discutir la ley, redactó varias enmiendas y luego hizo cabildeo en el Parlamento serbio para lograr que fueran aprobadas. Si bien esta campaña no fue exitosa, sirvió como importante experiencia de aprendizaje para las/os integrantes de la coalición, que fortalecieron sus conocimientos, experiencia, recursos y redes locales, nacionales e internacionales al unir sus esfuerzos.

### **Mirando hacia el futuro**

Cada año, Mujeres de Negro coordina un proyecto de investigación nacional para documentar las voces de una población diversa de mujeres serbias. En 2008, presentó “Reproductive Rights and the Revival of Traditionalism” (Los derechos reproductivos y el renacer del tradicionalismo), una encuesta que dejó al descubierto la brecha entre la postura de la iglesia ortodoxa griega sobre los derechos sexuales y reproductivos y las opiniones de las mujeres más jóvenes en Serbia. Por ejemplo, la mayoría de las mujeres creyentes consideraban que tenían el derecho a tomar decisiones con respecto a sus cuerpos y opciones reproductivas, y que el aborto no era un asesinato. El estudio reveló que el modelo fundamentalista de sexualidad no tiene nada que ver con las experiencias de las mujeres serbias, y todavía no ha ejercido un impacto significativo sobre la forma en que se ven a sí mismas. Si bien es cierto que el poder de las fuerzas fundamentalistas en Serbia parece crecer cada vez más, estos resultados indican que es posible confrontar la imposición de actitudes reaccionarias sobre las creencias e ideales de la sociedad. El país cuenta con un movimiento fuerte y activo contra el fundamentalismo y, como parte de este movimiento, Mujeres de Negro continúa con sus esfuerzos para educar, vincularse, colaborar y pensar de maneras creativas cómo contrarrestar las tendencias fundamentalistas.

En cada región y contexto religioso activistas por los derechos de las mujeres están resistiendo los fundamentalismos religiosos.

Los resúmenes de 18 estudios de caso que aquí se presentan ilustran una amplia gama de iniciativas locales de organizaciones por los derechos de las mujeres y sus aliados para hacer frente a este problema mundial.

Los estudios, que proceden de África Subsahariana, Europa, América Latina, Medio Oriente, América del Norte, Sur y Sudeste de Asia, subrayan la práctica de estrategias activistas lo cual, unido a una síntesis del aprendizaje clave, nos permiten ver el extraordinario alcance, la creatividad y determinación de las mujeres.

Los estudios de caso en su versión completa están disponibles en línea en [www.awid.org](http://www.awid.org)